



प्रकाशक—

जीतमल लूणिया, मन्त्री

सस्ता-साहित्य-प्रकाशक मण्डल, अजमेर

हिन्दी प्रेमियों से अनुरोध

इस सस्ता-मंडल की पुस्तकों का विषय,
उनकी पृष्ठ-संख्या और मूल्य पर जरा
विचार कीजिये। कितनी उत्तम और साथ
ही कितनी सस्ती हैं। मण्डल से निकली
हुई पुस्तकों के नाम तथा स्थायी ग्राहक
होने के नियम, पुस्तक के अंत में दिये हुए
हैं, उन्हें एक बार आप अवश्य पढ़ लीजिये।

* ग्राहक नम्बर—

* यदि आप इस मंडल के ग्राहक हैं तो अपना नम्बर यहाँ लिख रखिये, ताकि
आपको याद रहे। पत्र देते समय यह नंबर जरूर लिखा करें।

मुद्रक—

17048

गणपति कृष्ण गुर्जर,
शीलदमी द्वारायण प्रेस, काशी।

आवश्यक वस्तुव्य

उपाध्यायजी की यह पुस्तक पाठकों के हाथों में ऐसे समय पहुँच रही है जब कि उसकी बहुत आवश्यकता है। यह कहना कठिन है कि उनके सभी विचारों से पाठक सोलहों आना सहमत होंगे परन्तु यह तो निर्विवाद कहा जा सकता है कि इसमें पाठकों को काफी विचार-सामग्री मिलेगी।

अब्दुलरशीद ने पुलिस की तहकीकात में स्वामीजी का खून करना स्वीकार किया था। इस कारण लेखक ने और सब लोगों की तरह इस पुस्तक में उसे स्वामीजी का खूनी मान कर अपने विचारों की स्थापना की है। परन्तु कानून की परिभाषा में कोई अभियुक्त तब तक अपराधी करार नहीं दिया जा सकता जब तक कि न्यायालय उसे अपराधी करार न दे दे। ऐसी अवस्था में पाठक तब तक इस पुस्तक में अब्दुलरशीद को अपराधी नहीं, अभियुक्त समझें।

प्रकाशक -

विषय-सूची

विषय	पृष्ठ
१—प्रास्ताविक	
स्वामीजी का खून.	९
एकता कुदरत का धर्म है	११
हम कुदरत की सहायता क्यों न करें ?	१४
अपना अनधिकार	१४
पहले मनुष्य, पीछे हिन्दू	१५
२—हिन्दू-मुस्लिम-प्रश्न क्या है ?	
मुस्लिम-जाति	१८
मुसल्मानों का भारत पर हमला और धर्म-प्रचार	१८
एकता की भावना और कोशिश	१९
संस्कृतियों का लेन-देन	२०
फूट में अँगरेजी राज का हिस्सा	२२
एकता-स्वराज्य का प्रश्न	२३
३—एकता के वर्तमान प्रयत्न	
जातिगत संस्थाएँ और जातिगत भाव	२५
लखनऊ का समझौता—मुसल्मानों का डर	२६
महात्मा गान्धी के प्रयत्न	२९
मुसल्मानों को गलती और हिन्दुओं का जवाब...	३२
हिन्दुओं के ऐतराज	३५
तिलक महाराज का रास्ता छोड़ा	३७

विषय	पृष्ठ
लड़ाई की तैयारियाँ	३९
जेल से छूटने पर महात्माजी की कोशिशें ...	४०
४—तबलीग-तनजीम और शुद्धि-संगठन	
जातीय आन्दोलनों का कुफल	४१
हिन्दुओं को लाभ	४२
कई सवाल	४३
उन पर विचार... ..	४४
जातीय आन्दोलनों का मूल राजनैतिक ...	४५
पारस्परिक भय और महात्माजी का आश्वासन ..	४६
ताकत की आजमाइश का सवाल	४८
मत-बल और लाठी-बल	४९
लोकमान्य और महात्माजी का मार्ग ...	५०
लोकमान्य ने मूल की	५१
धर्म और जाति	५२
शुद्धि-तबलीग का अर्थ और स्वरूप ...	५५
मेरा धर्म अच्छा, तेरा बुरा	५५
दूसरे को अपने मजाहब में क्यों लाना चाहते हैं ?	५६
धर्म क्या है ?	५७
ईश्वर एक है	५८
धर्म-पन्थ और उनमें साम्य	५९
सच्चा धार्मिक क्या करेगा ?	६०
धार्मिक शुद्धि क्या है ?	६२
कोई धर्मान्तर क्यों करता है ?	६४

विषय	पृष्ठ
धर्म के नाम पर शुद्धि-तत्त्वलीय से हानियाँ ...	६५
धर्मान्तर को राजनैतिक आवश्यकतायें हैं ? ...	६७
हिन्दू-जाति रसातल को जा रही है ...	६८
क्या प्रतिकार भी न करें ? ...	७०
हिन्दुत्व और स्वराज्य ...	७१
दंगों से मुसलमानों का नुकसान ...	७३
संगठन-तनजीम पर विचार ...	७४
शुद्धि कहती है—बुरा हुआ, श्रद्धा कहती है—अच्छा होगा ...	७६
५—फूट का मूल और एकता का स्वरूप	
हृदय-भेद की मीमांसा ...	७८
सांस्कृतिक भेदाभेद ...	८०
संस्कृति क्या चीज है ? ...	८२
समाव-भिन्नता ...	८३
मुस्लिम-संस्कृति पर महात्माजी का प्रभाव ...	८६
हिन्दू क्या सहायता दें ? ...	८८
पहले कुरान-सुधार या सुधारक का जन्म ...	८८
नेता और सुधारक ...	८९
संस्कृतियों का आदर्श और मेल ...	९१
दो प्रकार की एकता ...	९२
६—एकता के साधन और कठिनाइयाँ	
सांस्कृतिक एकता ...	९४
यही रास्ता है ...	९६

विषय	पृ
हिन्दुस्तानी संस्कृति	९७
राजनैतिक एकता	९८
कठिनाइयाँ	१००
७—स्वामीजी का खून और हमारा कर्त्तव्य	
दिल का उफान	११६
हिन्दुओं का कर्त्तव्य	११८
संगठन जारी रहें	१२१
हिन्दुओं, सावधान !	१२२
मुसलमानों का फुर्ज	१२४
सरकार का कर्त्तव्य	१२६
राष्ट्रीय विचारवालों का कर्त्तव्य	१२६
अन्य हिन्दुस्तानियों का कर्त्तव्य	१२७
उपसंहार	१२८

लागत का व्योरा

कागज	६६)
छपाई	१०२)
वाइंडिंग	१२)
चित्र	६)
लिखाई, व्यवस्था, विज्ञापन आदि खर्च	९०)
	<u>२७६)</u>

कुल प्रतियाँ ११००
लागत मूल्य प्रति पुस्तक ।)

स्वामीजी का बलिदान

और

हमारा कर्तव्य

अर्थात्

हिन्दू-मुस्लिम-समस्या



१—प्रास्ताविक

स्वामीजी का खून—

पू० स्वामी श्रद्धानन्दजी के खून ने सारे देश में खलबली मचा दी है। हिन्दू जोश में हैं और मुसलमान चक्कर में पड़ गये हैं। इसके परिणाम के विषय में तरह तरह के अनुमान बँध रहे हैं। हिन्दुओं और मुसलमानों पर इसका तात्कालिक असर जुदा जुदा हुआ है। हिन्दुओं का एक दल इस बलिदान पर मुग्ध है, खुश है, अब्दुल रशीद को धन्यवाद और स्वामीजी के उत्तराधिकारियों को वधाइयों दे रहा है; दूसरा दल दुखी है—जाहिरा में भले ही दबी जवान से खुशी में शामिल हो जाता हो। एक वर्ग

स्वामीजी का बलिदान

इसका उपयोग हिन्दू-मुस्लिम एकता को मजबूत और वास्तविक करने में करना चाहता है और दूसरा हिन्दुओं की ताकत बढ़ा लेने, शुद्धि-संगठन का जोरों से प्रचार करने तथा आर्य-समाज के मतों को फैलाने में। कुछ विगड़े-दिल ऐसे भी सुने जाते हैं जो स्वामीजी के खून के बदले किसी मुसलमान का खून करना उचित समझते हैं और, इस तरह अपने खयाल के अनुसार दुनिया को दिखा देना चाहते हैं कि मुसलमान विगड़े-दिलों का मुकाबला हम इस तरह भी कर सकते हैं। कुछ लोग ऐसे भी हैं जो हिन्दू-मुस्लिम-एकता की मौका-वे-मौका दुहाई तो देते हैं; पर दिल में, और दिल से, चाहते हैं और उत्सुक हैं कि कब मुसलमानों का नामोनिशान हिन्दुस्तान से मिट जाय। उन्हें इस घटना से मुसलमानों के खिलाफ ज़ाहूर उगलने और हिन्दू-मुसलमानों में फूट बढ़ाने का पूरा-पूरा मौका मिल गया है। इसी तरह मुसलमानों में भी जो राष्ट्रीय विचार के या धर्म के मामलों में उदार खयाल के लोग हैं, उन्होंने अब्दुल रशीद की इस काली करतूत को बुरा कहा है और कहा है कि इसने इस्लाम को नुकसान पहुँचाया है। उन्हें उसकी इस हरकत पर अफ़सोस है। दूसरे दल के लोग 'ग़ाज़ी' कह कर खूनी का गौरव बढ़ा रहे हैं और मानते हैं कि उसने खुदा का या पैग़म्बर साहब का हुक्म पूरा करके इस्लाम की भारी खिदमत की है। जो लोग हिन्दुस्तान में मुसलमानों का रा-य कायम करने के सपने देखा करते हैं और हिन्दुओं को उसका काँटा समझ रहे हैं, वे मुसलमानों में खव जोश फैलाने, मुसलमानों की तादाद बढ़ाने और हिन्दुओं को

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

कमजोर कर ढालने के मनसूबे बाँध रहे हैं। हिन्दुस्तानी ईसाई लोग आमतौर पर इस काण्ड की निन्दा करते हुए पाये जाते हैं। अंगरेज राज-कर्मचारियों से सुख और दुःख दोनों तरह के भाव दिखाई देते हैं। अंगरेजी सरकार संभव है, इस घटना से खुश होगी, अगर इसके बदौलत हिन्दू-मुस्लिम-एकता सदा को लिए असंभव वस्तु हो जाय।

एकता—कुदरत का धर्म है—

मगर सरकार को और उसको तरह स्वार्थी तथा विघ्न-सन्तोषी हिन्दू-मुसल्मानों को अन्त में निराश होना पड़ेगा; क्योंकि आज ऊपर-ऊपर चाहे हिन्दू-मुसल्मानों में फूट की आग फैलती हुई दिखाई देती हो, स्वामीजी की हत्या चाहे उसमें धी का काम देती हुई नज़र आती हो, पर भीतर देग्नने वाले तुरन्त जान लेंगे कि इस में दोनों जातियों का सैल और दुराई भस्म हो रही है और एक दिन दोनों जातियाँ प्रेम, सद्भाव और एकता से मिल-जुल कर त्वराज्य की लड़ाई में अपना तन-मन-धन स्वाहा करने को तैयार हो जायेंगी। क्योंकि, एकता कुदरत का धर्म है। कुदरत का हुक्म है कि मनुष्य ही नहीं, प्राणिमात्र एकता से रहे। बारीक नज़र से देखेंगे तो हमें पता चलेगा कि जीव-मात्र एकता की ओर दौड़ता जा रहा है। विविधता, विरोध, प्रकृति का खेल है; और एकता, सामञ्जस्य प्रकृति के अंदर छिपा हुआ सत्य है। फिर हिन्दू और मुसल्मान दोनों के स्वराज्य-वादी लोग, जिनकी संख्या, अपना अपना राज्य कायम करने का पागल स्वप्न देखने

स्वामीजी का वलिदान

वाले हिन्दू-मुसलमानों से ज़रूर ज्यादा है, यह मानते हैं कि उन दोनों महान् जातियों के एक हुए बिना स्वराज्य नामुमकिन है, और स्वराज्य का तो वे बीड़ा ही उठाये बैठे हैं। अतएव उनकी कोशिशें जान में—अनजान में, मौक़ा-बे-मौक़ा, इसी दिशा में होंगी जो कभी न कभी अपना रंग लाये बिना न रहेंगी। जो हिन्दू-मुसलमान आज शुद्धि-संगठन या तनजीम-तवलीग़ के द्वारा अपनी अपनी जातियों को मज़बूत और बड़ी बनाना चाहते हैं, उनमें भी बहुतेरे लोग ऐसे हैं जो सच्चे दिल से एकता के हामी हैं और इन कामों के उसी हद तक समर्थक हैं जिस हद तक वे राष्ट्रीय एकता को मज़बूत बनाते हों या उसमें बाधक न होते हों। अतएव मोटे तौर पर हम कह सकते हैं कि दोनों जातियों में बहुमत आज भी एकता चाहने वाला है—फिर भले ही आज उनसे उसके लिए उसी सरगर्मी से काम न हो रहा हो जो कि असहयोग के दिनों में उन्होंने दिखाई थी। दूसरे, धारा सभाओं के पिछले चुनाव में साम्प्रदायिकता या जातिगत स्वार्थों की दुहाई देने वाले देश-हितैषियों ने उसके दुष्परिणामों को—उससे फैलने वाली कटुता को, उभड़नेवाली नीच मनोवृत्तियों को, जो कि जाति और देश की स्थायी हानि है—अच्छी तरह देख लिया है और सफलता ने उनके गले में जैसी कि चाही गई थी, चरमाला नहीं डाली है। इधर, सुना है, स्वामीजी के उत्तराधिकारियों ने राष्ट्रीय महासभा को यह आश्वासन दिलाया है कि स्वामीजी महाराज के वलिदान के द्वारा हिन्दू-मुस्लिम-गैक्यू मज़बूत हो, यह हमारी भी कामना है। उधर मुस्लिम लीग के इसी वर्ष जल्से के सभापति

श्रीर हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

को वक्तृता भी अब की धर्मान्धता और कट्टरपन से बरी है। इन तथा और ऐसी ही बानों को सब तरह तौलते और विचारते हुए कोई भी मनुष्य बरबस इसी नतीजे पर पहुँचेगा कि इस अंधेरे में भी प्रकाश आ रहा है—एकता अपना जोर भीतरही भीतरऐसा लगा रही हैं कि फूट उबल उबल कर, उफन उफन कर, बाहर निकल रही हैं—जिस तरह दुखार शरीर को नीरोग और दोष-रहित कर देने वाला कुदरत का साधन है, उससे अन्त में जीवनी शक्ति बढ़ती है—उसी तरह यह आज की कटुता, फूट, मनोमालिन्य कल की एकता की अवाई के घोषणा-पत्र हैं।

जो लोग इस रहस्य को जानते हैं और उसको देखने की आँखें जिन्हें हैं, जो किसी चीज को ऊपर ही ऊपर नहीं, भीतर भी, तह में भी, देख सकते हैं वे अक्सर इस सिद्धान्त का प्रतिपादन करते हुए पाये जाते हैं—ईश्वर जो करता है मला करता है, भले के लिए करता है। मांगल्य के इस सिद्धान्त पर श्रद्धा रखना ही ईश्वरश्रद्धा या आस्तिकता है। जब भारत के अधिकांश लोग मानते हैं कि एकता अच्छी चीज है, एकता हो, उसके बिना, स्वराज्य नहीं मिल सकता, जब अपनी अपनी शक्ति भर, अपने अपने ढंग से, वे मौक़ा-वे-मौक़ा उसके लिए कोशिश भी करते हैं, जब कि दुनिया का रुढ़ विरोधों, संकुचितताओं को कम कम करके एकता और सन्मिलन बढ़ाने की ओर है, जब कि ईश्वर खुद, प्रकृति स्वयम्, अपने बन्दों को तथा अपनी रचना की विविधता और विरोध को एकता और मेल की तरफ़ खींच रहे हैं—तब हिन्दू-मुस्लिम-एकता में अविश्वास करना, या उससे

स्वामीजी का बलिदान

निराश होना ईश्वर से इन्कार करना है, अपनी और दुनिया की हालत को देखते हुए भी न देखना है, जानते हुए भी न जानना है। हम कुदरत की सहायता क्यों न करें ?

कुदरत तो अपना काम कर ही रही है और करेगी ही; पर क्या हम अपने तरफ से भी उस एकता को बढ़ाने, उसका वास्तविक रूप समझ लेने, उसका सच्चा और सरल रास्ता जान लेने, खतरों से अपने को बचाने और सावधान रहने का कुछ उद्योग न करें ? अपनी तरफ से भी कुदरत की सहायता न करें ?— खास कर ऐसे अवसर पर, जब कि हिन्दू और मुसलमान दोनों में विचारों, भावों और चर्चाओं का तूफान सा आ रहा है, जब कि दोनों जातियों में एक ऐसा दल बन गया है, फिर वह कितना ही छोटा क्यों न हो, जो एक दूसरे को घृणा, अविश्वास और भय की दृष्टि से देखता है, जिसे एक दूसरे के कामों को घुरी और शक की ही नज़ार से देखने की आदत पड़ गई है, जिसके धर्म, जाति, स्वराज्य, राष्ट्र और मानव-कर्तव्य-सम्बन्धी विचार सुलझे हुए नहीं हैं, और भी इस बात की ज्यादा जरूरत है और उसके लिए यही सय से अच्छा अवसर है, जब कि इन विषयों पर गहरा प्रकाश डाला जाय और लोगों के भ्रम, शंका, कुतर्क आदि का यथोचित निराकरण किया जाय। हम हिन्दुओं के लिए तो और भी ज्यादा जरूरत इस बात की है कि वे इस अवसर पर अपने कर्तव्य को ठीक ठीक समझ लें।

अपना अधिकार—

मेरा खयाल है कि मैंने हिन्दू-मुस्लिम-समस्या के प्रायः

और हिन्दू-मुस्लिम-जमिन्या

प्रत्येक पहलू पर, अपने हंग पर और अपने तौर पर बहुत कुछ विचार किया है और मेरे अपने कुछ मजबूत खयाल इस विषय में बन गये हैं। म्नामी जी महाराज की हत्या के बाद स्वभावतः कुछ मित्रों ने हत्या के परिणाम, देश का कर्तव्य, एकता का स्वरूप और नायन, हिन्दुओं का कर्तव्य आदि विषयों पर चर्चा हुई। उनसे कुछ भाइयों की उलझनें सुलझी हुई दिखाई दीं। उन्होंने आग्रह किया कि मैं इस अवसर पर अपने विचारों को ज्यों का त्यों जनता के सामने उपस्थित करूँ। मेरे दिल से भी आवाज उठी कि अब चुप साध कर बैठे रहना गुनाह है। मैं अपनी ओखी शक्तियाँ और अल्पज्ञान के साथ इस महान् और उलझे हुए विषय पर कलम चलाने का साहस कर रहा हूँ। अपनी अयोग्यता और अनधिकार के खयाल से कलम संकोच और भिन्नक के साथ उठी हूँ। आजादी, स्वराज्य, एकता और प्रेम के ईश्वरीय भाव मेरे सहायक होंगे।

पहले मनुष्य, पाँछे हिन्दू—

मैं अपने को सब से पहले मनुष्य, फिर हिन्दुस्तानी, फिर हिन्दू, फिर ब्राह्मण मानता हूँ। मेरे नजदीक इन चारों बातों में न तो किसी प्रकार की विसंगति है, न विरोध। मेरे विचार में हिन्दू-धर्म में मनुष्यत्व के पूर्ण विकास के लिए काफी जगह है। इस लिए उसके मुकाबले में दूसरे मजहब मुझे नहीं जँचते; पर मैं उनको उसी इज्जत की निगाह से देखता हूँ, जिससे मैं चाहता हूँ कि वे मेरे धर्म को देखें। पूर्वोक्त विचारक्रम मेरी इसी विचार-

स्वामीजी का बलिदान

शैली और कार्य-नीति को प्रकट करता है कि मैं किस भाव और किस चीज को किसके मुकाबले में कितना महत्व देता हूँ फिर भी यह निबंध मैंने प्रधानतः हिन्दू की हैसियत से, प्रधानतः हिन्दुओं को ध्यान में रख कर, उन्हीं के लिए लिखने का प्रयत्न किया है। जल्दी में आवश्यक साहित्य-सामग्री, साधनों और योग्यता के अभाव में, इसका शुद्ध-युक्त और दोष-पूर्ण होना स्वाभाविक है। सम्भव है, इसमें कहीं जानकारी, आदि सम्बन्धी भूलें भी हों; पर जिन सिद्धान्तों और नीतियों की विवेचना इसमें की जाने वाली है, उनके सम्बन्ध में मेरे विचार अटल, निर्भ्रान्त और सिद्ध हैं, इसमें मुझे कोई सन्देह नहीं है। अपनी भूल और अनभिज्ञता को समझने और दूर करने के लिए पाठकों और आलोचकों को मैं हमेशा तैयार मिलूंगा।

२—हिन्दू-मुस्लिम-प्रश्न क्या है ?

हिन्दू और मुसलमान दुनिया की दो महान् जातियाँ हैं—
 हिन्दू बहुत प्राचीन जाति है—आदिम काल में उसका नाम आर्य
 था । महर्षि दयानन्द ने फिर इसी नाम को प्रचलित करना चाहा
 था । उनके मतावलम्बी आर्यसमाजी कहलाते हैं—अब भी 'आर्य'
 शब्द सारी हिन्दू-जाति ने अपने लिए ग्रहण नहीं किया है ।
 हिन्दू-जाति में सिक्ख, जैन, बौद्ध, आर्य, और सनातनी, इन
 सभी संप्रदायों की गणना होती है । आर्य और सनातनी वेदों को
 अपना सब से बड़ा धर्मग्रन्थ मानते हैं, सिक्ख ग्रन्थसाहब को,
 जैन भगवतीसूत्र को, और बौद्ध धम्मपद को । आर्य दयानन्द को,
 सनातनी अवतारों को, सिक्ख नानक को, जैन महावीर को और
 बौद्ध गौतम बुद्ध को अपने प्रवर्तक या महान् पुरुष मानते हैं और
 उनके रचे ग्रन्थों और किए कार्यों को अपने लिए पथदर्शक मानते
 हैं । हिन्दू-धर्म-साहित्य में श्रीकृष्ण भगवान् की गीता एक ऐसी
 पुस्तक है, जिसे सब हिन्दू—और हिन्दू ही क्यों, संसार के सब
 धर्मों के विचारशील लोग—बड़े आदर की दृष्टि से देखते हैं ।
 मेरी राय में सारी हिन्दू-जाति का धर्मग्रन्थ यदि कोई हो सकता
 है तो वह है श्रीमद्भगवद्गीता—यह कहना शायद इस समय बहुत
 बड़ा साहस, और समय से बहुत पहले कही गई बात, होगी कि
 सारी दुनिया के मजहबों का अथवा भावी विश्व-धर्म का कोई
 आधाररूप ग्रन्थ आज दुनिया में उपलब्ध है, तो वह है गीता ।

स्वामोजी का बलिदान

हिन्दुओं की संख्या इस समय भारतवर्ष में कोई २१ करोड़ है। जापान, चीन, तिब्बत, ब्रह्मदेश आदि के बौद्धों की संख्या यदि जोड़ी जाय तो हिन्दू दुनिया में ७० करोड़ हो जाते हैं।

मुस्लिम-जाति—

इस्लाम का जन्म दुनिया के इतिहास में हुआ। हजरत मुहम्मद इस्लाम के जन्मदाता और मुसल्मानों के लिए ईश्वर के प्रतिनिधि हैं। कुरान उनका सब से मान्य धर्म-ग्रन्थ है, जो कि पैगम्बर साहब के उपदेशों और आज्ञाओं का संग्रह है। इनमें कई फिरके हैं—पर सब कुरान और मुहम्मद साहब को एक सा मानते हैं ! इनकी तादाद हिन्दुस्तान में ७ करोड़ और बाहर ४० करोड़ है। इस्लाम का जन्मस्थान अरब है।

मुसल्मानों का भारत पर हमला और धर्म-प्रचार—

जब मुसल्मानों का आवागमन हिन्दुस्तान में शुरू हुआ तब यहाँ हिन्दू खूब फल-फूल रहे थे। भारत की सरसज्जी ने ही मुसल्मान आक्रमणकारियों को इस देश में खींचा। सदियों तक मुसल्मानों का राज्य इस देश में रहा। हिन्दुओं से उनकी लड़ाइयाँ हुईं। अँगरेजी राज होने तक हिन्दू-मुसल्मानों की कई खूब रियासतें यहाँ थीं। मुसल्मान राजाओं ने अपने मजहब के लोगों की तादाद बढ़ाने के लिए हिन्दुओं पर बड़ा जुल्म किया, उन्हें तलवार के बल ज़ब्रन क़त्ल पढ़ाया। यह कड़वी स्मृति हिन्दू अब भी भुलाये नहीं भूल पाते।

हिन्दुओं और मुसल्मानों का संबंध शुरू होता है आक्रमण—

और हिन्दू-मुस्लिम-समन्वय

कारी और प्रतिकारी के रूप में और उसका अन्त होता है एक देश के समान राजा और प्रजा के रूप में। मुसल्मानों के आक्रमणों का मुख्य उद्देश होता था इस्लाम का फैलाव। इसका सब से बड़ा साधन और प्रमाण वे मानते थे दूसरी जातियों और मजहब के लोगों को इस्लाम की दीक्षा दे देना।

एकता की भावना और कोशिश—

जैसे जैसे मुसल्मानों का प्रभाव हिन्दुस्तान में बढ़ता गया और वे यहीं जम कर रहने लगे तैसे तैसे हिन्दुओं और मुसल्मानों के नेताओं के दिल में दोनों जातियों को एकता के सूत में बाँधने का ख्याल उठने लगा। यह कुदरती बात थी। इतने विशाल देश में, ऐसी दो प्रबल जातियों का परस्पर विरोधी बने रहना समाज-तत्त्व, मानव-स्वभाव और कुदरत के धर्म के खिलाफ़ था। नानक, अकबर, कबीर ने दोनों जातियों के समान गुणों के विकास और दोनों के धर्मों के परस्पर अनुकूल सिद्धान्तों के प्रचार पर जोर देकर दोनों को एक दूसरे के नजदीक लाने की कोशिश की, पर नानक के प्रयत्नों का अन्त सिक्ख-संप्रदाय के उदय में और कबीर की प्रवृत्ति का फल कबीर-पन्थ की सृष्टि के रूप में हुआ। अकबर का 'दीने इलाही' कली ही में मुरमा गया। पीछे औरंगज़ेब की धार्मिक क्रूरताओं ने हिन्दू-मुसल्मानों के द्वेष की जड़ को बहुत मजबूत कर दिया, यहाँ तक कि ऐसा भाव दृढ़ हो गया कि हिन्दू-मुसल्मान दोनों, मानों कुदरती दौरे पर एक दूसरे के खिलाफ़ जन्मे हों।

स्वामीजी का बलिदान

संस्कृतियों का लेन-देन—

इन दोनों जातियों के संघर्ष और सम्पर्क से भारतवर्ष को लाभ हुआ या हानि, यह कहना बहुत कठिन है। हिन्दुओं के हिन्दुस्तान की दृष्टि से देखें तो हिन्दुओं के सुख-साम्राज्य में एक बाधक और हिस्सेदार शक्ति खड़ी हो गई; और मानव-वंश के हिन्दुस्तान की दृष्टि से देखें तो, कुदरत के नियम के अनुसार, दोनों के धर्म और संस्कृति के लेन-देन से दोनों को, और समष्टि रूप से सारी मानव-जाति को, लाभ ही पहुँचा। प्रकृति का कोई काम मनुष्य के अहित के लिए नहीं हाता। मुसल्मानों के एक ईश्वरत्व, भ्रातृभाव के सिद्धान्तों का असर हिन्दुओं पर और हिन्दुओं के वेदान्त-सिद्धान्तों का असर मुसल्मानों के सूफी-मत पर हुआ। मुसल्मानों ने अपनी रसिकता और कला-कौशल, काव्य, संगीत, चित्रकला और स्थापत्य से भारत की ललित कलाओं को पुष्ट किया और हिन्दुओं ने अपनी सात्विकता का अंश उन्हें दिया। फिर भी यह नहीं कह सकते कि इन दोनों जातियों और संस्कृतियों के सम्पर्क का ईश्वरीय हेतु पूरी तरह सफल हो गया। हिन्दुस्तान में अब तक न तो पूरी तरह इस्लाम संस्कृति का ही सिक्का जम पाया है, न हिन्दू-संस्कृति का ही बोल वाला हो पाया है, न दोनों के मिश्रण से तोसरी, दोनों को बढ़ाने और नजदीक लाने वाली, संस्कृति का ही निर्माण हो पाया है। यहाँ यह प्रश्न उठ सकता है कि हिन्दू-संस्कृति इतनी प्राचीन होते हुए भी मुस्लिम संस्कृति के पहले की भारत-निवासियों की संस्कृतियों को अपनाने की शक्ति प्रदर्शित

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

करते हुए भी, क्यों इस नवागत मुस्लिम संस्कृति को पूरी तरह न अपना पाई ? क्यों वह अब तक मुसल्मानों से दूर दूर रहती है ? ऐसा मालूम होता है कि इस्लाम प्रचल वेग और खूनी हथियारों को लेकर भारत में आया, और इसलिए शायद हिन्दू-संस्कृति उसे अपनाने से हिचकती रही, उसे शंका रहती रही कि उसे अपनाने के मोह और यत्न में कहीं मैं ही अपना अपनापन न खो बैठूं । शायद इसीलिए वह अपनेपन की रक्षा करती हुई बैठी रही—मुस्लिम संस्कृति से समझौता करना उसे महंगा सौदा मालूम हुआ ! उसका यह सन्देह या सावधानता उसके इस्लाम, मुस्लिम-जाति और संस्कृति संबंधी अपने विरोध का प्रतिकारक या असहयोगात्मक अथवा वहिष्कारात्मक विधि-निषेधों की कैफियत देती है । मुसल्मान राजाओं ने अपनी ओर से हिन्दुओं की लड़कियाँ लेने, उनसे खान-पान का संबंध बढ़ाने अर्थात् सामाजिक संबंध जोड़ने की कोशिशें कीं; पर हिन्दुओं ने उनका प्रतिकार ही किया, क्योंकि मुसल्मान इस संबंध के द्वारा हिन्दू-भारत को मुस्लिम-भारत बनाने की जितनी महत्वाकांक्षा रखते थे, उतनी शायद, दोनों संस्कृतियों के मिलाप और उससे दोनों जातियों के अस्तित्व को न हिलाते हुए एक सामान्य संस्कृति निर्माण करने की अकांक्षा न रखते थे । मुसल्मानों की इसी आक्रामक प्रवृत्ति का जवाब था हिन्दुओं की असहयोगात्मक प्रवृत्ति । हिन्दू भी इतने उदार चेता तो शायद न रहे हों कि जान-वृक्त कर, दोनों संस्कृतियों के मिलाप के भाव से प्रेरित होकर, अपनी संस्कृति में आवश्यक संशोधन या परिवर्तन करें । जो हो;

स्वामीजी का बलिदान

यह निर्विवाद है कि मनुष्य के हृदय में प्रायः अज्ञात-रूप से बसने वाली समाजशीलता—मिल कर रहने की इच्छा—ने अपना काम किया ही—कुदरत ने अपना धर्म निबाहा ही—जिसके फल स्वरूप आज हिन्दू और मुसल्मान दोनों एकता का खयाल मन में ला और जमा सके हैं, पिछले पाँच-सात वरसों में उसके लिए दिलो जान से कोशिशें हुई हैं और आज भी कुदरत उन्हें कड़वी घूँटें पिला पिलाकर, ठोंकरो और थपेड़ों से सीधा करती हुई उसी ओर ले जाने की चेष्टा कर रही है।

फूट में अँगरेज़ी राज का हिस्सा—

भारतीय इतिहास के मुसल्मान-काल में हिन्दू और मुसल्मान, दोनों अपनी रक्षा और एक-दूसरे का विरोध-करने में हर तरह आजाद थे। इन से दोनों अपने मनोभावों के अनुसार अपनी शूरवीरता का उपयोग कर पाते थे। फलतः उस समय उन्हें एक दूसरे से इतना भय, एक दूसरे पर इतना अविश्वास, संशय न था जितना कि आज, अँगरेज़ी राज्याधीन भारत में, देखा जाता है। डर, अविश्वास, संशय, गुलामी के चिह्न हैं, कम-जोरी के सद्वृत्त हैं। अँगरेज़ों ने हिन्दुस्तान को आपस की—हिन्दू-हिन्दुओं की और हिन्दू-मुसल्मानों की—फूट से भरा पाया। उसको जिस तरह वन पड़े कायम रखना सहज ही उनके साम्राज्य को कायम रखने और पनपाने का मूलमंत्र हो गया। उनके धार्मिक बातों में उदासीनता रखने के औदार्य के ढोंगने, हिन्दू और मुसल्मानों को छोटी-छोटी सामाजिक या व्यावहारिक बातों को धर्म का उच्च स्वरूप दे देकर, उनके लिए अखबारों में, सभाओं

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

में तू तू-में मैं करने का, चुपके चुपके एक-दूसरे के खिलाफ जहर फैलाने का, और कहीं कहीं दंगे-फसाद, खून-खराबी कर बैठने का रास्ता खुला कर दिया। जब तक, जहाँ तक और जिस तरह उसके स्वार्थ की पूर्ति होती है, वह इन रास्तों में उन्हें बामि-जाज चलने देती है; कुछ लोग तो उस पर यह भी इल्जाम लगाते हैं कि वह ऐसे मगड़े और मनमुटाव पैदा भी कराती है और इन में एकता होने के मौकों को नज़दीक नहीं आने देती। कभी एक दल को, कभी दूसरे को पुचकार कर वह दोनों में अनुचित और बुरी स्पर्द्धा और उसके फल स्वरूप द्वेष की आग सुलगाती रहती है; और छोटी बुद्धि, छोटे भाव, ओछे विचार और गंदा स्वार्थ रखने वाले हिन्दू-मुसलमान उसके शिकार हो कर दोनों की गुलामी को मजबूत बना रहे हैं। कहने का तात्पर्य यह कि मुसलमान-काल की अपेक्षा इस अँगरेज़ी-काल में हिन्दू-मुस्लिम-प्रश्न ज्यादा जटिल हो गया है और दोनों की गुलामी न उस उलम्हान को अच्छी तरह समझने देती है, न समझने के बाद उसे सुलझाने के राजमार्ग पर चलने ही देती है। यद्यपि मुसलमान-काल से आज एकता की आवश्यकता अधिक स्पष्ट और निश्चित हो गई है, तथापि उसके साधन, उसकी स्वतंत्रता पहले से बहुत कम, बहुत विवादास्पद और इसीलिए उसकी सफलता बहुत श्रमसाध्य हो गई है, एवं उसके लिये बहुत सावधानी, दूरदर्शिता, व्यवहार-चतुरता, धीरज, सहिष्णुता और दानाई की ज़रूरत है।

एकता-स्वराज्य का प्रश्न —

अँगरेज़ी राज्य और पश्चिमी शिक्षा की एक दिन भारतवर्ष

स्वामीजी का बलिदान

को अवश्य माननी चाहिए । वह है विदेशों के और विदेशी शासनादशों के तथा शासन-व्यवस्थाओं के अध्ययन का अवसर भारतवासियों को मिलना । इससे उन्हें राष्ट्रियता, स्व-शासन, स्वतंत्रता, स्वराज्य, प्रातिनिधिक शासन-व्यवस्था, आदि को व्यापक और सार्व-देशीय कल्पना और धारणा मिली, या दृढ़ अथवा विकसित हुई । इसके प्रकाश में भारतवासियों ने स्वराज्य के आदर्श को पहचाना और उसके लिए हिन्दू-मुस्लिम एकता को अपने पूर्ण, वास्तविक और आवश्यक रूप में देखा । अतएव मुसलमान-काल में चाहे हिन्दू-मुस्लिम-प्रश्न, संस्कृतियों के आदान-प्रदान का प्रश्न रहा हो, सामाजिक सुविधा-असुविधा का प्रश्न रहा हो; आज वह स्वराज्य का, स्वाधीनता का महाप्रश्न हो बैठा है । जिसने हिन्दू-मुसलमानों के इस प्रश्न को नहीं समझा, उसने न तो स्वराज्य को समझा है और न हिन्दुओं के वर्तमान और भविष्य को ही पहचाना है ।

३—एकता के वर्तमान प्रयत्न

जातिगत संस्थायें और जातिगत भाव—

अँगरेजों के राज्य की भारत में स्थापना और बढ़ती के साथ ही साथ हिन्दू-मुसल्मान में परस्पर भय, अविश्वास, संशय के भाव बढ़ते गये। जहाँ भारत के विशाल-दृष्टि नेताओं ने स्वराज्य के आदर्श को पहचाना, राष्ट्रीय एकता के मूल्य को समझा, राष्ट्रीय महासभा की स्थापना की, तहाँ दोनों जातियों के छोटे-छोटे और तंग खयाल के अथवा अपनी अपनी जातियों की सुरक्षा के लिए, अधिक चिन्तित और शक्ति नेताओं ने कुछ तो पुरानी दुश्मनी की स्मृति से, कुछ भावी स्वराज्य में अपनी अपनी जातियों की स्थिति की संदिग्ध कल्पना से, वेचैन हो, कुछ अपने अपने समाजों की बुराइयाँ दूर करने के भाव से प्रेरित हो, अपनी अपनी जातीय या सान्प्रदायिक संस्थायें खड़ी कीं। मुस्लिम लीग, हिन्दू-महा-सभा, अलीगढ़ का मुस्लिम विश्वविद्यालय और काशी का हिन्दू-विश्वविद्यालय, इनके मूर्तस्वरूप और शायद एक हद तक एक दूसरे की प्रवृत्तियों के जवाब-रूप हैं। जहाँ तक मेरा खयाल है, इन दोनों संस्थाओं की प्रवृत्ति आरंभ में समाज-सुधार, शिक्षा-प्रचार-मूलक ही थीं। राजनैतिक अधिकार या महत्वाकांक्षायें उस समय चाहे बीज-रूप में भले रही हों। संभव है, यह सत्य हो कि पहले मुसल्मानों ने अपनी अलग खिचड़ी पकानी शुरू

स्वामीजी का बलिदान

की हो और उससे जागृत या सावधान होकर हिन्दुओं ने अपनी भी अलग खिचड़ी पकाना शुरू किया हो ।

लखनऊ का समझौता—मुसलमानों का डर—

लखनऊ काँग्रेस तक मुसलमान राष्ट्रीय महासभा से अलग रहते थे । सारे भारत की तरफ से स्वराज्य की माँग का मसविदा पेश करने का समय आया । राष्ट्रीय महासभा के नेताओं ने, जो प्रायः हिन्दू ही थे, और कुछ राष्ट्रीय विचार के मुस्लिम नेताओं ने इस बात को जोर के साथ अनुभव किया कि स्वराज्य की राष्ट्रीय माँग तब तक 'राष्ट्रीय' न हो सकेगी जब तक मुसलमान राष्ट्रीय महासभा से पृथक् रहते हैं । यहाँ से मुसलमानों के साथ राजनैतिक एकता करने का प्रश्न भारतीय वायुमण्डल में व्याप्त होने लगा । भारत के भावी स्वराज्य का आदर्श तो पार्लियामेंटरी—प्रातिनिधिक—ही हो सकता था । प्रातिनिधिक स्वराज्य के मानी हैं—बहुमत का राज्य । भारतवर्ष में हिन्दुओं की संख्या अधिक है, मुसलमानों से प्रायः तिगुनी । शिक्षा, सुधार आदि में भी हिन्दू मुसलमानों से बड़े-बड़े हैं । राजनैतिक बातों में भी महासभा में भी वे ही अगुआ हैं । ऐसी अवस्था में मुसलमानों को यह सन्देह या भय हुआ कि भारत के भावी स्वराज्य में तो हिन्दुओं की ही तूती बोलेंगी—मुसलमानों को उनसे दब कर रहना पड़ेगा । उन्हें यह भी डर हुआ हो तो ताज्जुब नहीं कि हिन्दुओं के मन से मुसलमानों की ज्यादतियों की पुरानी कड़वी याद मिटी नहीं है । इधर आर्यसमाज से, उधर हिन्दू-महासभा से उन्हें खौफ था ।

ग़ौर हिन्दू-मुस्लिम-जनसंख्या

उन्हें स्वराज्य के समय में अपनी क्रायमी, बहूतरी और बहुवृषी का एक ही रास्ता दिखाई दिया—स्वराज्य में हमारे प्रतिनिधियों की संख्या ज्यादा हो । इसके लिए वे क़ौमी प्रतिनिधित्व माँगते थे और उनकी संख्या भी ज्यादा चाहते थे । राष्ट्रीय महासभा के सामने बड़ी दुविधा खड़ी हुई । एक ओर राष्ट्रीय कामों में क़ौमी वसूत के घुसने का संकट था, दूसरी ओर मुसलमान राजी न हों और स्वराज्य की माँग पर उनके वसूत न हों तो ब्रिटिश सरकार और ब्रिटिश जनता पर उसका असर कुछ न होने का अन्देश था । हिन्दू और मुस्लिम जाति दो धर्मों की प्रतिनिधि हैं । दोनों धर्मों के व्यवहार की कितनी ही बातें ऐसी हैं, जो एक दूसरे के खिलाफ़ पड़ती हैं, परन्तु जिनका देश के शासन-संचालन से थोड़ा कोई ताल्लुक नहीं, हिन्दुओं और मुसलमानों में अभी राष्ट्रीय विचार और धर्म के मामलों में उबार ख़याल के अथवा धर्म की मुख्य और असली बातों का तथा ऊपरी और न-कुछ बातों का पूरा पूरा मेव समझने और उस पर क्रायम रहने ज़ाले विवेकशील लोगों की संख्या काफी न हो पाई थी । ऐसी हालत में राष्ट्रीय मसलों का फैसला करने में क़ौमी या धर्म की ऊपरी बातों को, जिन्हें लोग आम तौर पर धर्म के सिद्धान्तों से भी बढ़कर महत्व देते रहते हैं, प्रधानता मिलने से सारा राष्ट्रीय काम ही गड़बड़ हो जायगा । दोनों जातियों का मनमुटाव और फिरकेवादी राष्ट्रीय महासभा में भी घुस जायगी और स्वराज्य तथा स्वराज्य की माँग तक में रक्खी रह जायगी । एक ओर यह भय था और दूसरी ओर मुसलमानों को ख़ुश करना जरूरी था ।

स्वामीजी का बलिदान

उस समय राष्ट्र को इस महान् दुविधा से लोकमान्य तिलक महाराज ने निकाला। उन्होंने कहा—मैं हिन्दुस्तानियों के लिए स्वराज्य चाहता हूँ। मुसलमान हिन्दुस्तानी हैं। अतएव यदि सारा राज्य उन्हीं को दे दिया जाय तो मुझे चिन्ता नहीं। ऐसी हालत में मुसलमानों की पृथक् निर्वाचन की और अधिक संख्या में प्रतिनिधि भेजने की माँग हिन्दू लोग स्वीकार कर लें। उस समय उनके सामने आदर्श और सिद्धान्त का तात्त्विक प्रश्न नहीं था। स्वराज्य की राष्ट्रीय माँग का व्यावहारिक प्रश्न था। उन्होंने भारतवर्ष को एक कुटुम्ब और हिन्दुओं को बड़ा तथा मुसलमानों को छोटा भाई मानकर इस समस्या को हल किया। कुटुम्ब में जब छोटा भाई जिद पकड़ लेता है तब बड़ा भाई या दूसरे बुजुर्ग लोग देन-लेन के भ्रमली तरीके से दोनों का झगड़ा मिटा देते हैं। उसमें वे बड़े भाई के बड़प्पन, उदारता, को जाग्रत करते हैं, रिश्ताते हैं, छोटे भाई की जिद पर ध्यान न देने, उसकी नासमझी पर तरह देने, की सिफारिश करते हैं और दोनों में मेल करा देते हैं। लोकमान्य ने इसी कौटुम्बिक न्याय पर हिन्दू-मुस्लिम-प्रश्न को सुलझाया। उन्होंने हिन्दुओं को दबने या झुकने की सलाह नहीं दी। अपनी संख्या और गुण-शील के योग्य बड़प्पन और उदारता का परिचय देने की सलाह दी। उन्होंने मुसलमानों के ओछे विचारों और अनुचित माँगों से लड़ने के बजाय, दलीलों और अन्य उपायों से उनके मनोभावों को दबा कर आगे भभक उठने का अवसर देने के बजाय, उनके अंतःकरण पर अपनी नैतिक विजय करने की सलाह दी। भय और दबाव की विजय तो शरीर

और हिन्दू-मुस्लिम-जनन्या

पर होती है, सो भी थोड़े दिन के लिए, लेकिन घड़प्पन, उदारता और एहसान के द्वारा तो इन्हीं जीत लिया जाता है। शारीरिक विजय प्रतिरोध और प्रतिक्रिया उत्पन्न करती है। नानसिफ और नैतिक विजय प्रनिपट्टी को सदा के लिए निःशस्त्र कर देती है। इसी स्थान-नियम के अनुसार लोकमान्य ने महासभा को उस समय चङ्गने की सलाह दी। महासभा ने मुसलमानों की क्रांती प्रतिनिधि की तथा उनकी ज्यादा संख्या की माँग स्वीकार की।

लोकमान्य की प्रौढ़ नीति का यह सुफल हुआ कि लखनऊ ही में मुसलमान बहु संख्या में महासभा में शरीक हुए और हिन्दू-मुस्लिम-एकता की पक्की बुनियाद पड़ गई, एवं स्वराज्य की मूर्ति का लोग दूर से क्यों न हो, दर्शन करने लगे। लोकमान्य को हिन्दू-मुस्लिम-एकता के जनक का पद मिला। सारे देश में आनंद और संतोष की लहर फैल गई।

महात्मा गाँधी के प्रयत्न—

उसके बाद होमरूल आन्दोलन, श्रीमती वेसेंट की गिरफ्तारी रौलट ऐक्ट, जलियाँवाला इत्याकाण्ड, खिलाफत आदि दोनों जातियों के सामान्य संकटों ने, एक-दूसरे को नज़दीक आने के लिए, प्रोत्साहित किया और खिलाफत तथा असहयोग-युग में तो महात्मा गाँधी के नेतृत्व में हिन्दू-मुस्लिम-एकता एक सच्ची और अमर बीज सी दिखाई देने लगी थी। उन्होंने लोकमान्य के निर्धारित मार्ग को और विशद किया तथा मित्रता और बन्धुता के आदर्श और उसके आदर्श-पालन के द्वारा, मुस्लिमों को हिंदुओं का एहसानमंद

स्वामीजी का वलिदान

बना दिया, हिंदुओं को मुसलमानों की दृष्टि में ऊँचा उठा दिया, और दोनों के कंधों पर स्वराज्य का भार ला कर रख दिया। महात्माजी ने इस एकता का सूत्र बताया—अपने अपने कर्तव्यों का निरपेक्ष भाव से पालन करो ! हिन्दू मुसलमानों की खिलाफत में विला किसी शर्त के मदद करें। मुसलमान हिंदुओं की गो की रक्षा अपने जिम्मे लें। उन्होंने एक दूसरे को परस्पर एहसान के बंधन में सदा के लिए बाँध देना चाहा था। वे बनिये की तराजू हाथ में लेकर नहीं, बल्कि सुधारक का खज़ाना खोल कर हिंदू मुस्लिम-समस्या को सदा के लिए हल करना चाहते थे। खिलाफत संग्राम में हिंदुओं को मुसलमानों के साथ और स्वराज्य-संग्राम में मुसलमानों को हिंदुओं के साथ, अँगरेज़ी सरकार से लड़ाकर दोनों में एक थोड़ा और नागरिक के नाते आवश्यक गुणों का विकास, परस्पर की स्फूर्ति के द्वारा, कराना चाहते थे। अपने काम के लिए मर मिटने की तैयारी वे मुसलमानों के सहयोद्धा बनाकर हिंदुओं में लाना चाहते थे, और हिंदुओं के संसर्ग में मुसलमानों की जहालत कम कर देना चाहते थे। खिलाफत संबंधी ग्रेट ब्रिटेन के प्रधान मन्त्री के वचन-भग जैसी मक्कारियों का मुकाबला करना और कराना, जहाँ वे हर व्यक्ति का धर्म समझते थे और मनुष्यता, नीति और धर्म के उच्च सिद्धान्तों को सामने रख कर ही वे इस युद्ध में पड़े थे तहाँ, दूसरी ओर, उनके विराट् आन्दोलन के फल-स्वरूप ब्रिटिश साम्राज्य-वाद के खिलाफ सारी एशिया के एकीकरण और संगठन की बुनियाद पड़ सकती थी। खिलाफत की समस्या ब्रिटेन और तुर्किस्तान की समस्या

नहीं, यूरोप और एशिया की, पूर्व और पश्चिम की समस्या हाँ बैठी थी। खिलाफत में योग देकर वे मुसलमानों की धर्मान्धता को नहीं बढ़ा रहे थे, बल्कि उसे शुद्ध धार्मिक रंग में रंग रहे थे। धर्मान्धता ज़रूर बुरी और हेय चीज़ है; पर धर्म-भाव तो जीवन के लिए आवश्यक खुराक है। इसका असर भी इस्लाम के अन्तःकरण पर हो रहा था। अलीभाई जैसे एक देशीय कट्टर मुसलमान उदार और राष्ट्रीय बनते जा रहे थे। धर्मान्धता में सराबोर मुसलमानों की मसजिद में वेद-मन्त्रों का उच्चारण और कट्टर आर्य-समाज के नेता स्व० स्वामी श्रद्धानन्दजी का भाषण—यह अलौकिक दृश्य उसी मंत्र का प्रभाव था। मुसलमानों के हिंसात्मक स्वभाव को रोकने और रपता-रपता कम कराने की रसायन, खिलाफत का उद्धार और स्वराज्य की प्राप्ति, पूर्ण अहिंसात्मक साधनों से करने का भार मुसलमानों के सिर पर रख देने से बढ़ कर और क्या हो सकती थी? मुसलमानों के धर्म-भाव को कायम और जाग्रत रखते हुए, उन्होंने एक ओर जहाँ उनकी संकुचितता, हठधर्मी को दूर करने का उद्योग किया तहाँ उनकी उदारता, कृतज्ञता और शौर्य आदि गुणों को विकसित करने का भी प्रयत्न किया। मुसलमानों का यह कहने लगना कि गोरक्षा को मुसलमानों पर छोड़ दो, कितने ही मुसलमानों का गो-मांस खाना छोड़ देना—इसका प्रमाण है। महात्माजी के सात्विक आदर्श सात्विक आचरण, सात्विक स्फूर्ति के प्रभाव से मुस्लिम संस्कृति का तामस भाव कम हो रहा था। यह ठीक है कि महात्माजी के जेल जाने के बाद मुस्लिम स्वभाव का यह सुधार-क्रम आगे न

बढ़ा—और शायद कुछ हद तक पीछे भी हट गया हो; परं इसका कारण एक मात्र मुसलमानों की राजनैतिक महत्वाकांक्षा, उजड़-पन, या धर्मान्धता ही है या हिन्दुओं की अदूरदर्शिता, जल्द-बाजी, या अधीरता भी है, यह विचारणीय बात है ।

मुसलमानों की गुलती और हिन्दुओं का जवाब—

देश के दुर्भाग्य और स्वराज्य के शाप से मुसलमानों की धर्मान्धता और हिंसा-प्रवृत्ति मोपला, गुलबर्गा मुल्तान, सहारनपुर और कोहाट के भीषण हत्याकाण्डों के रूप में फूट निकली, जिसने कि पहले से सचिन्त और शंकित हिन्दुओं के दिल को जख्मी कर दिया और उनके दिल में होने वाले सुधार तथा परिवर्तन को सहसा बड़ा धक्का पहुँचाया । इन दंगों के नारे में अब तक जो हालात जाहिर हुए हैं, उनसे आम तौर पर लोग इसी नतीजे पर पहुँचते हैं कि हिन्दुओं का कुसूर कम, मुसलमानों का कुसूर ज्यादा था । वेशक जिम्मेवार मुसलमान नेताओं ने उन अपनी जाति के दंगाइयों की लानत-मलामत की है; पर यदि मैं मुसलमान और मुस्लिम नेता होता तो इतने से सन्तोष न मान बैठता । मैं इस्लाम और मुस्लिम संस्कृति में से उन कारणों को खोजता, जिन्होंने धर्मान्धता और हिंसा-काण्ड को आम मुसलमानों का दूसरा स्वभाव-सा बना दिया है और उनके दूर करने में कोताही या गफलत न करता । मोपला और गुलबर्गा के उत्पातों ने महात्माजी के एकता-कार्य में भी बड़ी बाधा पहुँचाई और उनके जेल जाने के बाद होने वाले दंगों और खून-खज़र

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

ने, तथा उनके कारण या कार्य-रूप पैदा होने और बढ़ने वाले तबलीग-तनजीम और शुद्धि-संगठन के तीव्र संक्षोभ और आन्दोलनों ने तो, एकता तो दूर रही, हिन्दू-मुसलमानों में वह कटुता और शत्रुता पैदा कर दी, जो पुरानी शत्रुता को भी एकवार भुला देती है। यह मान लेने पर भी कि दंगों में मुसलमान ही अधिकांश दोषी थे, शुद्धि और संगठन मुसलमानों के तबलीग और तनजीम का जवाब था, यह दावे के साथ नहीं कह सकते कि हिन्दू सब तरह बरी हैं और उनके शुद्धि-संगठन सर्वांश में शुद्ध-रूप से चले और चल रहे हैं। मुसलमानों की तरफ से ज्यादाती होने पर भी, हिन्दुओं के दिल को चोट पर चोट पहुँचती रहने पर भी, स्वराज्य, एकता और हिन्दू-धर्म के नाम पर, मैं यह कहना चाहता हूँ कि हम हिन्दुओं ने उस बुजुर्गी, दानाई, दूरदेशी और धीरज का परिचय नहीं दिया जिनकी हमसे उम्मीद की जा सकती थी। यही सब से बड़ा अवसर हमारी परीक्षा का था, जिस समय हमें अजहद चतुराई और हिकमत-अमली से काम लेना था, पर हमने गलती खाई। हमें जितना ऊँचा उठना चाहिए था—हमारा धर्म और संस्कृति हमें जिस ऊँचे आसन पर बिठा रही है—उतने ऊँचे न उठना ही हमने उचित समझा। मैं यह नहीं कहता, कि मुसलमानों की बुराइयों का प्रतिकार अथवा शुद्धि-संगठन का आन्दोलन साधारण मनुष्य-स्वभाव के या नीति-नियमों के विपरीत है; बल्कि मैं तो यह कहता हूँ कि उस समय हम से असाधारण व्यवहार की आशा की गई थी और की जा सकती थी। यदि मैं मुसलमान होता तो आज के मुसलमानों की तरह हिन्दुओं के स्वरक्षात्मक प्रतीकारों

स्वामीजी का बलिदान

पर चिल्ल-पों न मचाता, बलिक उनके उद्योग की कद्र करता—
 हाँ, अपनी जाति को अलबत्ता उनकी भूमिका से ऊँचा उठने की
 प्रेरणा करता, जैसा कि, हिन्दू होने के कारण, हिन्दुओं को
 उसके लिए प्रेरित करना मैं अपना धर्म समझता हूँ। एक हिंदू
 के नाते मेरा कर्तव्य है कि मैं अपनी जाति को उसके दोष, त्रुटि
 भूल आदि पर ध्यान देकर उन्हें दूर करने की प्रेरणा करूँ—और
 दूसरों के गुणों और खूबियों को देखने और उनका अनुकरण करने
 की सलाह दूँ। यदि हिन्दू और मुसलमान दोनों, बिना दूसरे
 की राह देखे या उनसे कुछ उम्मीद रखे,—निरपेक्ष भाव से—
 एक दूसरे के प्रति अपने अपने कर्तव्य का तो पालन करें—अपनी
 बुराइयों, कमियों और खामियों को तो दूर करने में लगे रहें; पर
 दूसरों की बुराइयों और कमियों पर ध्यान न देकर गम खाते
 रहते तो दोनों का सुधार भी जल्द हो जाता और दोनों में प्रेम,
 सद्भाव कायम रह कर एकता अमिट हो जाती। नहीं, मैं तो
 कहता हूँ कि मुसलमानों के गलती करने पर भी यदि हम हिन्दू
 उनकी गलती का जवाब उसी तरीके से न देकर अपनी राह न
 छोड़ते, निरपेक्ष भाव से बिना विचलित हुए, बिना डरे अपने
 कर्तव्य पर डूँटे रहते तो मुसलमान अपने आप लजाते और सीधे
 रास्ते आ जाते। कर्तव्य एक चीज़ है, सौदा दूसरी चीज़ है।
 कर्तव्य में कोई शर्त नहीं होती; सौदा शर्तों पर होता है। बाप-
 वेटा और पति-पत्नी अथवा भाई-भाई यदि सौदे के सिद्धान्त पर
 चलें तो एक मिनिट सुलह से नहीं रह सकते। पश्चिम सौदे का
 पुजारी है इसलिए वहाँ का कौटुम्बिक और सामाजिक जीवन—

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

कलह का घर हो रहा है। जिस हद तक प्रेम या कर्तव्य का भाव उस सौदे को अपने नियंत्रण में रखता है, उस हद तक वहाँ सुख-शान्ति दिखाई देती है ! भारत कर्तव्य का पूजक है। कर्तव्य का तत्व सौदे के तत्व से अधिक परिपक्व है और अधिक अनुभवी समाज—शास्त्रियों के दिमाग की उपज है।

हिन्दुओं के ऐतराज —

परन्तु ऐसी सलाह देने पर हिंदू कहते हैं, “हम महात्मा नहीं हैं, हम साधु नहीं हैं, हम हिंदुत्व खोना नहीं चाहते, हम मुसलमानों से दब कर नहीं रहना चाहते, हमारी उदारता से मुसलमान बेजा फायदा उठाते हैं—खिलाफत में हमने मुसलमानों का साथ दिया—भाईचारा निवाहा, उसका बदला उन्होंने हमें मालाबार, गुलबर्गा, मुल्तान, सहारनपुर और कोहाट में हम पर सितम गुज़ार कर दिया। यह तो जाति ही बेइमान है; इनके तो धर्म-ग्रन्थ, इनकी तो संस्कृति ही मार-काट, लूट-खसोट के इतिहासों से भरी पड़ी है। ये तो हिन्दुओं के खून पीने पर, उनका नामोनिशान मिटा देने पर तुले बैठे हैं। महात्माजी ने हिन्दुओं से सहायता दिला कर इन्हें मजबूत बना दिया—हिन्दुओं की ही जूतियों से हिन्दुओं का सिर फुड़वाया।” ये उद्गार प्रायः उन्हीं शब्दों में दे रहा हूँ जो समय समय पर भिन्न भिन्न श्रेणी के लोगों से सुन चुका हूँ।

इनको सुनकर मेरी रूह काँप उठती है। यदि मैं मुसलमान होता तो हिंदुओं के इन उद्गारों और भावों पर पूरी संजीदगी के साथ विचार करता—मेरा खाना पीना हराम हो जाता और मैं

अपनी जाति को हिन्दुओं की नज़र में ऊँचा उठने में अपनी सारी शक्ति लगा देता; पर हिन्दुओं को तो मैं यही कह सकता हूँ, ईश्वर के लिए न्याय करो। कुछ व्यक्तियों के कारण सारी जाति को, कुछ बुराईयों के कारण सारी संस्कृति को, कुछ वचनों के कारण सारे धर्म-ग्रन्थों को गालियाँ न दो। महात्मा और साधु के रस्ते चलना न हिन्दू-धर्म में गुनाह है न हिन्दू-समाज में। यदि हिन्दू-धर्म और संस्कृति के उच्च नियमों का पालन करोगे सं-हिन्दुत्व नष्ट होता है तो हिन्दुत्व की आपकी भावना और धारणा में ज़रूर कहीं ग़लती है। वेजा फ़ायदा उठाने का डर कायरों को होता है; वीरों को यह बात शोभा नहीं देती। ख़िलाफ़त में हिन्दुओं ने जो सहायता दी उसका हृद से ज़्यादा ढिंढोरा पीट कर हमने उसके स्वाद, गौरव, शोभा और इसीलिये सुफल को खो दिया है। मुसलमानों की वेइमानी का रोना रोने की अपेक्षा क्या हिन्दुओं में ईमानदारी और सचाई बढ़ाने के लिये कमर कस लेना बुरा है? मुसलमानों के धर्म-ग्रन्थ यदि बुरे हैं, संस्कृति यदि बिगड़ी हुई है तो उसकी चिन्ता वे करेंगे—आपके धर्म-ग्रन्थ और आपकी सभ्यता को उज्ज्वल करने में क्यों न आपकी शक्ति लगनी चाहिए? महात्माजी ने हिन्दुओं को धर्म का, शूर-वीरों का, रास्ता बताया था। हिन्दू ओछे बनिये का रास्ता चाहते हैं। धर्म-वीरों की पूरी क़ीमत देने से इन्कार कर वे सस्ते सेवक बनना चाहते हैं। महा-त्माजी पर हिन्दुओं को कमजोर बनाने का इल्जाम लगा कर हम अपने धर्म का और संस्कृति का अपमान और हिन्दू-समाज की हानि कर रहे हैं। महात्माजी ने, मुसलमानों को ताक़तवर और

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

हिन्दुओं को कमजोर नहीं बनाया । वास्तव में देखा जाय तो असह-योग आन्दोलन से सारे देश में जागृति, चैतन्य, उत्साह और बल की एक अपूर्व लहर फैली, जिससे भारत के सब जातियों और वर्गों को पोषण और बल मिला । महात्मा जी के आज़ाद रहते हुए उस सम्मिलित बल का उपयोग ब्रिटिश सरकार से लड़ने में हुआ; उनके कैद हो जाने के बाद बाहर रहे राजनैतिक नेताओं की अक्षमता और जातीय या साम्प्रदायिक नेताओं की अधीरता, आतुरता और शंकित-चित्तता के कारण वह संगठित बल एक ओर धारा-सभा सम्बन्धी वाग्युद्धों में और दूसरी ओर हिन्दू-मुसलमान झगड़ों में बरबाद होने लगा—जो शक्ति दोनों जातियों और सारे राष्ट्र के प्रतिपक्षी की बुद्धि दुरुस्त करने में लगने के लिये पैदा हुई थी वह योग्य और उचित नेतृत्व के अभाव में आपस की 'यादवी' में काम आने लगी । इस तरह हमने ठीक उसी समय अपनी दूरदेशी और चतुराई का कम परिचय दिया जब कि हमें उसकी सबसे ज़्यादा जरूरत थी । यह दर्दनाक कहानी तो एक मात्र व्यथित हृदय के सूखे आँसुओं से ही लिखी जा सकती है ।

तिलक महाराज का रास्ता छोड़ा—

मेरे कहने का मतलब यह है कि महात्माजी के जेल जाने के बाद हिन्दुओं ने स्वर्गीय तिलक महाराज का बताया और महात्माजी का प्रशस्त किया हिन्दू-मुस्लिम-एकता का राज-मार्ग छोड़ दिया और मुस्लिमों के आक्रमणों और जातीय हलचलों से अधीर हो कर समझदारी, ठंडई और बड़प्पन से काम लेने के बजाय जोश में आकर उन्हीं का अनुसरण करने लगे । हमें

करना चाहिए था यह कि दंगों के मौकों पर हिन्दुओं को शान्त करके कहते, मुसलमानों ने वेशक ग़लती की; लेकिन वे हमारे भाई हैं—हमें और उन्हें एक ही साथ जीना, एक ही साथ मरना है, उनकी ग़लती का जवाब हमें वैसी ही ग़लती करके न देना चाहिए। उनकी ज्यादतियों के लिए ईश्वर उनसे जवाब तलब करेगा। उन्होंने यह हमारे जानोमाल पर नहीं, हमारी बहूवेटियों पर नहीं, हमारे मन्दिरों पर नहीं, अपने ही जानोमाल पर, अपनी ही बहूवेटियों पर, अपनी ही मसजिदों पर हाथ उठाया है, अपने ही को उन्होंने इस्लाम और दुनियाँ का अपराधी बनाया है। उन्होंने यदि धर्म का रास्ता छोड़ दिया तो हमें यह कदापि उचित नहीं कि हम अपने भी सत्पथ को छोड़ें। ऐसी सद्भाव की बात हमारे मुँह से निकलने के बजाय जोश और कटुता की बातें हमारे मुँह से निकलने लगीं। हम कहने लगे—“देखो, मुसलमानों ने हम पर कैसा जोरो-जुल्म किया ! खिलाफ़त में हमने इनकी मदद की, इन्होंने उसका ऐसा बदला चुकाया। हम पहले ही कहते थे हिन्दू-मुस्लिम-एकता होने की नहीं। मुसलमान कब किसका एहसान मानने लगे थे ? इन पर विश्वास करना बेवकूफ़ा है। आओ, हिन्दुओ, तैयार हो जाओ। अपने जान-माल, बहूवेटियों और धर्म-मन्दिरों की रक्षा में जुट पड़ो। मुसलमान तुम्हें एक लगावें तो तुम दो लगाने के लिए जब तक तैयार न रहोगे तब तक उनकी तुम्हारी मित्रता नहीं हो सकती। “भय विनु प्रीति न होत” आदि। हमने उनके उच्च गुणों और शराफ़त को स्पर्श और जाग्रत करना छोड़कर हीन मनोवृत्तियों को उत्तेजित

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

किया। मुसलमानों ने मुस्लिम जनता के स्वार्थ-भाव और कोमल धार्मिक भावों को बुरी तरह जगा जगा कर उन्हें उभाड़ा, हिन्दुओं ने भी उसके जवाब में बहुत-कुछ उन्हीं का अनुकरण किया। लोकमान्य की लखनऊ वाली प्रौढ़ सलाह और महात्माजी की अप्रतिरोध-नीति दोनों का हमने त्याग कर दिया। अक्क की जगह जोश ने ले ली—जोश भी जहाँ काम आना चाहिये था, वहाँ नहीं आया। हमारी फौज गनीम को छोड़ कर आपस में ही गोलावारी करने लगी।

लड़ाई की तैयारियाँ—

मुसल्मान तो गलती पर गलती करते चले गये। हिन्दुओं को मुसल्मान बनाने का सिलसिला जारी था ही, इधर और प्रतिनिधि बढ़ाने की आवाज़ भी उठने लगी। पंजाब में मियाँ फजली हुसैन ने सरकारी नौकरियों में मुसल्मानों की कुछ तादाद बढ़ा दी। हिन्दू बेचैन होने लगे। कुछ मुसल्मानों ने अमीर काबुल को चिट्ठियाँ भेजीं। वस, अफगानिस्तान की हिन्दुस्थान पर चढ़ाइयाँ होने की आवाज़ बुलन्द होने लगी। धीरे धीरे पंजाब का ज़हर सारे हिन्दुस्तान में फैल गया। एक तरफ़ डाक्टर किचलू ने तनजीम का, ख्वाजाहसन निज़ामी ने तवलीग़ का झण्डा उठाया; दूसरी तरफ़ स्वामी श्रद्धानन्दजी ने शुद्धि-संगठन का शंख फूँका। मलकानों को शुद्धि ने सारे देश में हलचल मचा दी। इधर श्री जिनाह ने मुस्लिम लीग का नेतृत्व ग्रहण किया; उधर पू० मालवीयजी ने हिन्दू महासभा को पुनर्जीवन दिया। इस तरह एक ओर धर्म के दायरे में और दूसरी ओर राजनीति

के आँगन में दोनों का रण-क्षेत्र तैयार होने लगा । इधर बाजे, आरती और गोवध का प्रश्न उग्र रूप धारण करने लगा, उधर जातिगत प्रतिनिधित्व के नफ़ारे बजने लगे ।

जेल से छूटने पर महात्माजी की कोशिशें—

प्रायः ऐसों ही जातीय जोश, जातीय कटुता, और परस्पर अविश्वास, सन्देह और भय के दूषित वायुमण्डल में महात्माजी जेल से छूटे । उन्होंने अपने लेखों और व्याख्यानों में सैद्धान्तिक चर्चा और व्यावहारिक उपाय द्वारा स्थिति को सुधारने की बहुत कुछ चेष्टायें कीं । बाजे, आरती और गोवध के लिए उन्होंने मुसलमानों को गोवध बंद कर देने और हिन्दुओं को मस्जिद के सामने बाजा बंद कर देने की सलाह दी । जातीय प्रतिनिधित्व के मामले में उन्होंने राय दी कि हिन्दू हकीम अजमलख़ाँ के हाथों में कलम दे दें और वे मुसलमानों की तरफ़ से जो कुछ माँगें, हिन्दू उसे मंजूर कर लें । और अन्त में, कोहाट के भीषण काण्ड के बाद, देहली में, २१ दिन का उपवास भी कर डाला—सब से आखिरी महा अस्त्र का भी प्रयोग कर देखा जिसका प्रत्यक्ष व्यावहारिक फल हुआ देहली की शान्ति-परिषद् । मगर महात्माजी के इन तमाम उपायों के करते हुए भी आग फैलती ही गई । वस, यहाँ मेरे ख़याल में, एकता-प्रयत्न का अन्त होता है । यों तो राष्ट्रीय महासभा के नेता समय समय पर एकता की आवाज़ उठाते रहे हैं और ऐसे वैसे उपाय भी करते रहे हैं—परन्तु महात्माजी अपनी तरफ़ से इसमें तटस्थ ही रहे ।

४—तवलीग-तनज़ीम और शुद्धि-संगठन

अब इस प्रकरण में हम इस बात पर विचार करेंगे कि हिन्दू-मुसलमानों की इस अलहदा जथावंदी, आपस के विद्वेष, हत्याकाण्ड आदि से देश को और उनको क्या क्या नफा-नुकसान हुआ तथा तवलीग-तनज़ीम, शुद्धि-संगठन का मूल और उनका वास्तविक रूप क्या है।

जातीय आन्दोलनों का कुफल—

हिन्दू-मुसलमानों के दंगे, तवलीग-तनज़ीम और शुद्धि-संगठन; के आन्दोलनों का पहला बुरा परिणाम तो यह हुआ कि दोनों के बीच भेद और फूट की खाई गहरी होने लगी। दोनों पक्ष के उदार और राष्ट्रीय विचार के छोटे-बड़े नेता और कार्यकर्ता, एक हद तक तटस्थ रहने के बाद अपनी अपनी जाति के आन्दोलन में शरीक होने लगे। हिन्दुओं की अपेक्षा मुसलमानों में यह परिवर्तन ज्यादा हुआ। दूसरा और सब से भारी नुकसान यह हुआ कि देश का ध्यान स्वराज्य की लड़ाई और राष्ट्रीय महासभा की ओर से हटकर, आपस की लड़ाइयों और जातिगत सभाओं की ओर खिंचने लगा, जिससे सरकार के हाथ मजबूत होते चले गये—जातिगत प्रतिनिधित्व के प्रश्न ने तो उसे हमारे अन्दर फूट फैलाने और लड़ने के कारणों का खजाना खुला कर देने का पूरा मौका दिया। इधर मुसलमानों के जवाब में कुछ हिंदुओं ने भी

स्वामोजी का बलिदान

अपने अलहदा प्रतिनिधि भेजने की आवाज उठाई, जिसका एक कुफल तो यह हुआ कि हिंदुओं के कुछ फिरकों तथा ईसाई-पारसी आदि में भी अपने अलहदा प्रतिनिधि माँगने का भाव उदय होने लगा। सारा देश दलादली, जातिगत प्रश्नों और भगड़ों की बातों से भर गया—स्वराज्य, सरकार से लड़ाई, राष्ट्रीय एकता की बातें, मानों भूतकाल का इतिहास हो गईं। असहयोग आन्दोलन के ज़माने में जो तत्व—सहयोगी और जी हुजूर दल—कमजोर पड़ गया था, जिसने कि देश के हजारों नवयुवकों को जेल में ठूसने और सताने में सरकार का साथ दिया था, वे जाति-भक्त बन कर देश के सामने आने लगे और हर तरह से असहयोग, स्वराज्य, राष्ट्रीय एकता, सरकार का मुकाबला, इन भावों को कमजोरी मिलने लगी। इस प्रकार राष्ट्रीय, राजनैतिक और भारत के स्वाधीनता-संग्राम की दृष्टि से देश की अपार, अपरिमित अक्षम्य हानि हुई—जो स्वराज्य नज़दीक आता हुआ दिखाई दिया था, वह आँखों की ओट हो गया। जिस महान् आन्दोलन ने जनता को गहरी नींद से एकाएक जगा दिया था, जिसने लार्ड रीडिंग की अकृ को चक्र में डाल दिया था, वह एक खिछी उड़ाने का विषय हो चला था—इससे बढ़कर हानि देश की क्या हो सकती है?

हिन्दुओं को लाभ—

मुसलमानों को तबलीग़—तनज़ीम से क्या लाभ हुआ, सो तो मेरे लिये कहना कठिन है, पर हिन्दुओं को इससे इतना लाभ ज़रूर हुआ कि (१) हिन्दुओं के जुदा जुदा

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

फिरके—सम्प्रदाय—आपस में एक होने लगे, (२) जाति-सुधार, जाति-रक्षा की शक्ति का वे अपने अन्दर अनुभव करने लगे और (३) मुसल्मान गुण्डों की ज्यादतियों का मुक्काबला कलकत्ते आदि में सफलता-पूर्वक होने के कारण, उन्हें यह मालूम हो गया कि हिन्दू अब बकरी की तरह या दबी विली की तरह हमारे अत्याचारों को न सहलेंगे—वे भी अब हमें उसी तरीके से सीधा कर देने पर तुल गये हैं, जो तरीका हमारी समझ में जल्दी आ जाता है ।

मगर ऐसा जान पड़ता है कि जब खुल कर हमला करने की उनकी प्रवृत्ति कम पड़ गई—उसके लिये उन्हें मैदान न मिलने लगा, तब उन्होंने अपना तरीका बदल दिया—छिपे छिपे वे हिन्दू आन्दोलनों के नेताओं को—अपनी गुलत राय में उनकी जड़ों की ही दुनिया से मिटा देने की तजवीज करने लगे, जिसका कि अन्त—नहीं, शायद आरंभ पू० स्वामी श्रद्धानन्दजी के खून में हुआ । बहुतेरा का खयाल है कि यह खून एक बिगड़े दिल की करतूत नहीं है, अनेक बिगड़े दिलों की साजिश का परिणाम है ।

कई सवाल —

अब यहाँ कई सवाल खड़े होते हैं । हिन्दू मुस्लिम नेता क्या इन हानि लाभों को पहले से नहीं सोच पाये थे ? क्या वे स्वराज्य का और एकता का नहत्व नहीं जानते थे या उसको उतना मूल्य नहीं देते हैं ? महात्माजी के जेल जाते ही क्यों सारी लहर और ही तरफ़ बह गई ? यदि उस समय बाहर रहे देश और

समाज के नेता महात्माजी के तरीके से सहमत न थे या उन पर असर करने की शक्ति अपने में महसूस नहीं करते थे तो फिर क्या उन्हें अपनी अछू के मुताबिक कोई काम ही नहीं करना चाहिये था ? तबलीगत-तंजीम या शुद्धि-संगठन आखिर क्यों बुरा है ? क्या अपनी जाति और धर्म की रक्षा करना कोई गुनाह है ? क्या अपनी रक्षा के लिये आक्रमणकारियों का मुकाबला करना कोई पाप है ? जब कि एक जाति हर भले बुरे उपाय से दूसरी जाति के लोगों को अपने में मिला कर अपनी तादाद बढ़ा रही है तब हमारा अपनी जाति को मजबूत बनाना, अपनी तादाद न घटने देना या उसे बढ़ाना क्यों अनुचित है ? यदि स्वराज्य के मानी हैं—हिन्दुओं का कमजोर होकर रहना, हिन्दुत्व को खोना, तो हमें ऐसा स्वराज्य दरकार नहीं ।

उन पर विचार—

ये सवाल बिल्कुल स्वाभाविक हैं और इनका जवाब दिया जाना भी जरूरी है । मगर 'हाँ' या 'ना' में इनका जवाब देने के बदले यह ज्यादा अच्छा होगा कि हम उन पर सविस्तर विचार करें । इसमें सब से पहले हमें यह सोचना चाहिए कि अलहदा जत्याग्रंथी की यह बुनियाद नये सिरे से क्यों पड़ी ? लखनऊ के समझौते के बाद, महात्माजी के जेल जाने से पहले तक, क्यों मुस्लिम लीग और हिन्दू-महासभा सोती रही और क्यों उनके जेल जाते ही फिर पुरानी कटुता और दुश्मनी ताज़ी हो गई ? क्यों मुसलमान अपनी तादाद बढ़ाने के लिए इतने चिन्तित और

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

वेचैन हैं ? और क्यों हिन्दू भी इसके लिए इतने परेशान हैं ? फिर हिन्दुस्तान के ही मुसलमानों को इस्लाम की बढ़ती की, अपनी तादाद बढ़ाने की इतनी फिक्र क्यों है, भारत के बाहर के मुसलमानों में क्या इस्लाम का प्रेम रहा ही नहीं ? क्यों हिन्दू उनके हर एक काम को सन्देह की नज़र से देखते हैं और मुसलमान हिंदुओं की बातों पर विश्वास नहीं रखते ? क्या दोनों के धर्मों में सचमुच अपनी अपनी संख्या बढ़ाने से बढ़ कर कोई धर्म-सिद्धान्त और धार्मिक आज्ञा नहीं है ? क्या दोनों जातियों और धर्मों में अब कोई और ऐसी बुराई या खामी रही नहीं है जो इसी एक बात पर दोनों इस क़दर मरने-मारने पर तुले हुए हैं ?

जातीय आन्दोलनों का मूल—राजनैतिक—

मैं जहाँ तक विचार करता हूँ इन आंदोलनों और झगड़ों का मूल, धर्म में नहीं, राजनीति में है—इस बुराई की जड़ खुद हमारा स्वराज्य ही है। संख्या बढ़ाने का प्रश्न राजनैतिक दाँव के सिवा कुछ नहीं है। मैं पहले बता चुका हूँ कि भारत का भावी स्वराज्य प्रातिनिधिक अर्थात् बहुमत का शासन होगा और मुसलमानों की तादाद भारत में कम होने के कारण उन्हें यह भय पैदा हो गया है कि भारतीय स्वराज्य में हमें दबकर रहना पड़ेगा। स्वराज्य में अपनी स्थिति को अच्छी और मजबूत बनाये रखने के लिए उनके पास दो ही साधन हैं—(१) या तो दूसरी जातियों के लोगों को मुसलमान बनाकर अपनी तादाद इतनी बढ़ा लें कि

स्वामीजी का बलिदान

हिंदुओं के कम से कम बराबर हो होजायँ, जिससे स्वराज्य में हमारे प्रतिनिधि भी, संख्या के अनुसार, हिंदुओं के प्रतिनिधियों के बराबर हो जायँ और हमें उनसे कमजोर बनकर न रहना पड़े या (२) आज से ही हिंदुओं से ऐसा ठहराव करालिया जाय कि हमारे प्रतिनिधि, हमारी संख्या कम होते हुए भी, ज्यादा तादाद में रहें । उन्होंने दोनों साधनों से काम लेना शुरू किया । ख्वाजा हसननिजामी तो यहाँ तक गिरे कि वेश्याओं के द्वारा, रिश्त देकर, शादियों का लालच देकर, हर भले और बुरे तरीके को जायज मानकर भी—तलवार के बाट उतार कर भी मुसल्मान बनाने का तरीका तो उनके बापदादों से चला आ रहा है—उन्होंने मुसल्मानों की तादाद बढ़ाने की भारी भारी तजवीजें कीं, और काम बढ़ा । यह हुई मजहब के नाम पर राजनैतिक खेल खेलने की गंदी चाल । इधर उनके राजनीति के खिलाड़ियों ने राष्ट्रीय महासभा और हिंदुओं से तो विशेषाधिकार चाहे ही, इधर एक दल सरकार की बगल में भी घुसकर अपना मतलब साधने की चेष्टा करने लगा ।

पारस्परिक भय और महात्माजी का आश्वासन—

हिंदू इस दाँव को समझ गये । मगर उन्होंने या तो इसके गहरे और असली कारणों पर पूरा विचार नहीं किया, या उसकी असली दवा न की । उसकी जड़ काट डालने के बजाय वे भी प्रायः वैसी ही चालें चलकर उनके दाँव को हराने में लग-गये । हमें भूलना न चाहिए कि मुसल्मानों के इस दाँव के मूल

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

में है, उनका यह भय कि स्वराज्य में हम कमजोर रहेंगे। इसका सच्चा और कारगर इलाज यही हो सकता था कि उन्हें यत्नीन कराया जाय कि स्वराज्य में किसी भी छोटी जाति के साथ अन्याय न होगा—उनके हितों का खयाल बड़ी जातियाँ अपने से ज्यादा रखेंगी। कम से कम उतनाही रखेंगी जितना कि खुद अपना रखती हैं या रखेंगी। आप देखेंगे कि स्वराज्य के कार्यक्रम में राष्ट्रीय एकता अथवा सर्व जातीय एकता को महात्माजी ने सबसे बड़ा स्थान दिया है और उसका कारण यही है। उन्होंने हर एक प्रसंग पर सब छोटी जातियों को यह आश्वासन दिया है कि स्वराज्य में तुम्हारे हितों की हानि न हो पावेगी। पारसी और हिन्दुस्तानी ईसाई, हिन्दू या मुसलमान जाति से उतने शंकित नहीं हैं जितने मुसलमान हिन्दुओं से हैं अथवा सिक्ख कुछ समय तक रहे थे। इसका कारण स्पष्ट है। हिन्दुओं और मुसलमानों का तो वैमनस्य सदियों से चला आ रहा था और अब तक मिटा नहीं है। इधर कुछ सिक्ख हिन्दुओं से अपने को पृथक् मानते थे और हिन्दू भी वेदों को न मानने के कारण जैनियों और बौद्धों की तरह ग़लती से उन्हें अहिन्दू मानते थे। हिन्दुस्तान में तीन ही जातियाँ हैं जिनकी राजनैतिक आकांक्षाएँ बढ़ी हुई हैं, जिनके बड़े बड़े साम्राज्य रहे हैं, जिनकी सत्ता अभी अभी छिनी है—हिन्दू, मुस्लिम, सिक्ख। इसीलिये ये तीनों एक दूसरी से शंकित और चिन्तित रहती हैं। महात्माजी ने स्वराज्य के कार्य-क्रम में सबसे बड़ा खयाल इसी बात का रखा था—खिलाफ़त में सह-योग दे कर उन्होंने मुसलमानों को हिन्दुओं की तरफ़ से यह

अमली आश्वासन देना चाहता था कि हिन्दुओं से न डरो—वे तुम्हारे दुश्मन नहीं; भाई हैं। तुम्हारे घुरे को अपना घुरा समझते हैं और सिक्खों तथा पारसियों के मनोभावों का खयाल करके वे एकता की जगह हिन्दू-मुस्लिम सिक्ख, ईसाई-पारसी-एकता इतना लंबा नाम महीनों लिखते रहे थे। सिक्ख तो अब हिन्दू ही माने जाते हैं इसलिये हिन्दुओं और मुसलमानों का प्रश्न बाकी रह गया।

ताक़त की आजमाइश का सवाल—

मुसल्मान हिंदुओं से इसलिये डरते हैं कि हिंदुओं की संख्या उनसे बहुत ज्यादा है और आगे स्वराज्य में या आज ब्रिटिश सरकार में भी, प्रतिनिधियों के चुनाव और संख्या पर उनकी जाति की संख्या का असर होता है। इधर हिंदू उनसे इसलिए डरते हैं कि यद्यपि मुसल्मान आज उनसे संख्या में कम हैं तथापि एक तो अपनी तादाद और अपने प्रतिनिधि बढ़ाने में वे सतत उद्योगशील हैं और दूसरे बाहर के मुसल्मानों को मिलाकर उनका बल बहुत हो जाता है। हिंदुस्तान में भी उनकी कई रियासतें हैं और बाहर तो अफ़ग़ानिस्तान, तुर्कस्तान, ईरान, मिश्र जैसे स्वतंत्र राज्य भी हैं। हिंदुओं का तो, कुछ पराधीन रियासतों के अलावा, नेपाल को छोड़कर दुनिया में कोई स्वतंत्र राज्य नहीं है और नेपाल भी वास्तव में उतना स्वतंत्र नहीं है जितना कांगड़ों में है। अंगरेजों की राजनैतिक दूरदंशी ने उसे अब तक इस क़दर स्वतंत्र रहने दिया है। इसी कारण मुसल्मानों के

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

मुस्लिम-समस्तता (Pan-Islamism) आन्दोलन के जवाब में हिंदुओं ने भी चीन, जापान, तिब्बत, स्याम के बौद्धों को हिंदू-संगठन में शामिल करने की योजना रखी है। इस प्रकार ये दोनों महान् मानव-वंश अपनी अपनी सत्ता और विस्तार की अभिलाषा से, कोई आक्रामक रीति से, तो कोई रक्षात्मक रीति से, अपना अपना संगठन करने में लगी हुई हैं। और भारत में संग्ठ्या-वृद्धि के लिए दोनों की लड़ाइयाँ इसी हेतु के प्रत्यक्ष चिह्न हैं। धर्म-संशोधन, धर्म-पालन, धर्म-विस्तार, इसके मूल में नहीं, जाति-विस्तार और जाति-प्रभुत्व है। यह धर्म-प्रचार का, धार्मिक जीवन का प्रश्न नहीं है; यह ताकत की आजमाइश (trial of strength) का सवाल है।

मत-बल और लाठी-बल—

हाँ, तो मुसल्मान हिन्दुओं के संख्या-बल से डर रहे हैं और हिन्दू उनके तलवार-बल से। दुनिया की राजनैतिक गति-विधि का, शासन-व्यवस्थाओं का, दुनिया के राष्ट्रों के बलाबल और प्रवृत्तियों का, जिन्हें काफी ज्ञान है, वे अच्छी तरह समझे हुए हैं कि जहाँ कहीं प्रातिनिधिक शासन-प्रणाली प्रचलित है, वहाँ वह प्रजा के बाहुबल पर नहीं, मत-बल पर चल रही है। यदि हमारी सरकार वास्तव में राष्ट्रीय होती और हमारी फूट और लड़ाइयों में उसका गहरा स्वार्थ न होता तो आज भी मुसल्मानों का तलवार, तमंचा-बल ताक में रखा रह जाता। न अफ़ग़ानिस्तान, न तुर्किस्तान उसके लिये दौड़ कर आ सकते हैं, न आवेंगे। मतलब यह कि इन दिनों

दुनिया की शासन-प्रणालियों में मत-बल को ही स्थान है, बाहु-बल को नहीं। भारत के स्वराज्य में मत-बल की चलेगी, लाठी-बल की नहीं। हमारा लाठी-बल बाहरी शत्रुओं के मुक्तावले में भले ही काम आ सके, भीतरी शासन-व्यवस्था में वह किसी काम का नहीं। अतएव मुसलमानों का बाहुबल यद्यपि आज हिंदुओं को चौंकाता और भयभीत करता है; पर मुसलमानों को वह बेकार मालुम होता है। वह हमारे लिये भयप्रद तभी तक है जब तक हम उसके रहस्य को समझ नहीं लेते हैं और उससे डरते रहते हैं। हम इसे समझें या न समझें, यह निश्चित है कि ज्यों ज्यों दिन जायेंगे, ज्यों ज्यों स्वराज्य नज़दीक आता जायगा, अथवा ज्यों ज्यों वर्तमान शासन में प्रजा को अधिकाधिक अधिकार मिलते जायेंगे, त्यों त्यों हिंदुओं का भय कम होता जायगा और मुसलमानों का बढ़ता जायगा। क्योंकि त्यों त्यों मुसलमानों का लाठी-बल बेकार होता जायगा और हिंदुओं का मत बल पुष्ट और कागसर होता जायगा। फलतः हिंदुओं की चिन्ता और शंका घटती जायगी और मुसलमानों की बढ़ती जायगी।

लोकमान्य और महात्माजी का मार्ग—

मुसलमानों की चिन्ता और भय तब तक दूर नहीं हो सकता जब तक या तो वे अपने को पूरा, सब अर्थ में, हिन्दुस्तानी नहीं मान और बना लेते, या जब तक हिन्दू उन्हें उनके हितों की रक्षा का पूरा यत्न नहीं दिला देते। पहली बात प्रधानतः मुसलमानों के अधीन है और दूसरी हिन्दुओं के। मुसलमानों को

चाहिए कि वे दुनिया की हालत को, कल को और अपनी स्थिति को देखें, जानें और समझें। उन्हें चाहे वाइरी मुस्लिम शक्तियों का अभिमान हो; पर उन शक्तियों और राष्ट्रों को उनकी तकनीक भी परचा नहीं है, इसे वे समझें। अरब के वजाय अब वे हिन्दु-स्तान को अपनी मातृभूमि मानें। धर्म-भूमि तो उनकी अरब बनो ही हुई है। हिन्दु उनके इस मनोभाव के सुधार में उनकी तरह तरह से मदद करें। पर वह काम इसके वजाय अधिक समय-साध और धन-साध्य है कि उन्हें हिन्दुओं की तरफ से अभय-का आश्वासन दिलाया जाय। लोकमान्य ने लग्ननऊ में अधिक प्रतिनिधि देकर मुसलमानों को यही आश्वासन दिया था; महात्मा जी ने यह कह कर कि इक्रीम अजमल खाँ के हाथ में कलम दे दों, लोकमान्य की ही आत्मगत बात कही और की थी। मुसलमानों के अविश्वास को दूर करने का और अपने अंतःकरण की निर्मलता के परिचय देने का इससे अच्छा साधन हिन्दुओं के पास थाई न था।

लोकमान्य ने भूल की—

मगर लग्ननऊ की बुद्धिमत्ता देहली में 'भूल' के नाम से पुकारी गई; कांग्रेस को हिन्दुओं का शत्रु बताया गया और चेचारी अह पर लोश और गुस्से ने क्या क्या इल्जाम नहीं मढ़े। राजनीति में लोकमान्य के चेले, दूरदेशी में उनकी अकल के कायल, खड़े हो होकर उन्हें कोसने लगे और उनकी राय में महात्माजी के दिमाग में तो अह और दूरदेशी नाम की और दिल में हिन्दु-

हित या हिन्दू-धर्म के अभिमान नाम की कोई चीज हा नहीं रह गई। वे भोले-भाले, मुसल्मानों के दाँव को न समझने वाले, मुसल्मानों का पक्षपात करने वाले, बताये गये। हकीम अजमल खाँ के हाथ में कलम देने की बात तो मानों हँसी में ही उड़ा दी गई ! दक्षिण अफ्रिका में वोअरों और अंगरेजों से लोहा लेने वाले और हिन्दुस्तान में दो ही साल में तहलका मचा देने वाले बेअक़ और कायर गाँधी की सलाह, आपस में ही टुलत्तियाँ झाड़ने वाले—गुलामी की वेड़ियों में कसे हुए, अपने ग़नीम से लड़ना छोड़कर, ज़रूरी रण-क्षेत्र से भागकर, छोटे छोटे स्वार्थों के लिए महान् लाभ को ठुकरा देने वाले, इन समझदारों और सूरमाओं की नज़रों में क्यों जँचने लगी ? वे सोचते तो, कि महात्मा जी ने हकीम साहब के ही हाथ में कलम क्यों दी, ख्वाजा हसन निज़ामी के हाथ में क्यों नहीं दे दी ? वे जानते थे कि हकीम अजमल खाँ चाहे अपनी कौम को ठीक राह पर कायम रखने वाले समर्थ पथ-दर्शक न साबित हुए हों, पर अक़मन्दी, दूरदेशी और सब से ज्यादा हिन्दुओं के किये एहसानों के प्रति कृतज्ञता का दिवाला उन्होंने नहीं निकाल दिया है और वे आँखें मूंद कर, बिना हिन्दू नेताओं की सलाह लिये, या उनके मनोभावों का काफ़ी खयाल किये, मुसल्मानों के लिए सारा राज न माँग लेंगे और हिन्दुओं को राह का भिखारी न बना देंगे। खैर—

धर्म और जाति—

हाँ, तो मेरा कहना यह है कि शान्ति और गंभीरता के साथ मुसल्मानों के भय की जड़ को काटने के बदले, हम ने जोश और

और हिन्दू-मुस्लिम संमस्या

गुस्से में आकर उसका ऐसा इलाज करना शुरू किया जिससे मर्ज दिन दिन बढ़ता ही चला गया। हमारे शुद्धि और संगठन उनके दिल के दर्द की ठण्डी और सच्ची दवा न हुई। तबलीग़ तनजीम और शुद्धि-संगठन का वर्तमान भाव और रूप, धर्म से कोसों दूर है, न वह धर्म-भाव से प्रेरित ही है। धर्म का अर्थ है, धर्म के उच्च सिद्धान्त जैसे धृति, क्षमा, दम, अस्तेय, पवित्रता, इन्द्रिय-निग्रह, सत्य, अक्रोध आदि। जो लोग इन नियमों का पालन या पालन करने का प्रयत्न करते हैं वे धार्मिक कहलाते हैं। जब उनकी संख्या ज्यादा हो जाती है, तब वह एक जाति बन जाती है। हिन्दू-जाति हिन्दू-धर्म के उच्च सिद्धान्तों के पालन का दावा करती है। इसलिए वह हिन्दू-धर्म की अनुयायिनी कहलाती है—इसीलिए उसका नाम हिन्दू है। उसी तरह मुस्लिम-जाति भी इसीलिए मुस्लिम कहलाती है कि वह इस्लाम के अनुगमन का दावा रखती है। हर जाति ने अपने अपने मज़हब के सूचक कुछ चिह्न बना लिये हैं जैसे शिखा, दाढ़ी, आदि और उन जातियों के धर्म-नेताओं ने उनका धार्मिक अर्थ भी बना रखा है। कोई जाति तभी तक अपने नाम का सच्चा दावा कर सकती है जब तक वह उस धर्म के सिद्धान्तों और नियमों का पालन करती है। हिन्दू-जाति का महत्व इसी बात में है कि वह हिन्दू-धर्म की प्रतिनिधि समझी जाती है। यही बात हर जाति पर घटित होती है। कोई जाति अपने धर्म-सिद्धान्त से च्युत या विमुख होकर अपने को उस धर्म की प्रतिनिधि नहीं कह सकती। यदि कोई हिन्दू न ईश्वर को माने, न सत्य की परवा करे, न सदाचारी हो; पर लंबी चोटी

रखता हो, दस दफा नहाता हो, वेद-मंत्र सस्वर बोलता हो, तो क्या वह सच्चा हिन्दू है ? इसी तरह क्या वह मुसल्मान भी सच्चा मुस्लिम है जो न एक खुदा को मानता हो, न हर मुसल्मान के साथ भाई का सा बरताव करता हो, न सचाई और ईमानदारी का पाबंद हो, पर जो लंबी दाढ़ी रखता हो, पाँच बार नमाज़ पढ़ता हो, हाथ में टेढ़ा मेढ़ा डण्डा लिए गली गली इस्लाम और पैगम्बर साहब की दुहाई देता फिरता हो ? नहीं । कहने की गरज़ यह कि धर्म के दो भाग होते हैं—(१) धर्म-तत्व, धर्म-सिद्धान्त और (२) उनको अमल में लाने के तरीके या व्यवहार-शास्त्र अथवा धर्म-शास्त्र । धर्म-शासन धर्म-तत्व की पाबंदी के लिए बनाये गये हैं । धर्म-शास्त्र धर्म-तत्व तक पहुँचने के लिए सीढ़ियाँ बनाता और बताता है । अतएव सीढ़ियों को मकान समझ लेना जिस तरह भूल और खतरनाक है, उसी तरह, दाढ़ी-चोटी, कोरा स्नान—ध्यान, वाजा आरती, आदि को धर्म का मूल स्वरूप या मुख्य अंग मान लेना भी भारी गलती है और भयावह है । 'न लिंगं धर्म-कारणम्' । इसी तरह धर्म-तत्वों के पालन की ओर, उनके ज्ञान का प्रचार करने की ओर ध्यान न देकर, उनके नाम पर दाढ़ी—चोटी रखवालेने वालों की अंधा-धुन्ध संख्या बढ़ाने की कल्पना करना धर्म से कोसों दूर है । अज्ञ या अल्पज्ञ लोग धर्म का नाम सुनते ही पागल हो उठते हैं, इसलिए उन्हें एक धर्म के दायरे से हटाकर दूसरे धर्म में लाने के लिए फुसलाना, या धर्म के नाम पर उन्हें लड़ा मारना, धर्म के साथ भयंकर खिलवाड़ करना है ।

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

शुद्धि-तबलीग का अर्थ और स्वरूप—

शुद्धि के मानी हैं, शुद्ध होने की क्रिया। शुद्ध वही होना चाहता है जो अशुद्ध हुआ हो, पतित हुआ हो, जिसने कोई बुरा काम किया हो, जिसके लिए उसे पश्चाताप हुआ हो, जो उस बुराई से दूट जाना चाहता हो और फिर उसमें न पड़ना चाहता हो। अर्थात् शुद्धि का भाव किसी के मन की, हृदय की चीज़ हुई। दूसरा आदमी उसको उसकी बुराई बता सकता है, समझा सकता है, उसके अन्दर पश्चाताप का भाव पैदा कर सकता है, और उसके पैदा हो जाने पर शुद्धि की विधि तथा आगे न बिगड़ने का रास्ता बता सकता है। यह दूसरा आदमी स्वयं बहुत शुद्ध, ज्ञानी और समर्थ होना चाहिए। यह तो हुआ शुद्धि का तात्त्विक रूप। आजकल शुद्धि का व्यावहारिक रूप हो गया है—एक धर्म की सीमा में गये आदमी को दूसरे धर्म के क्षेत्र में लाते समय की गई बाहरी विधि या संस्कार। मुसलमान इसीको तबलीग कहते हैं। इस शुद्धि और तबलीग के मूल में एक तो यह कल्पना गृहीत है कि हमारा धर्म अच्छा है, दूसरे का धर्म बुरा है, दूसरे यह भाव वर्तमान है कि किसी तरह हमारी जाति की संख्या बढ़े, वह विस्तृत और मज़बूत हो। पहली बात धर्म से संबंध रखती है, दूसरी राज-नैतिक या महत्वाकांक्षा या स्पर्द्धा या प्रतीकार से।

मेरा धर्म अच्छा, तेरा बुरा—

‘हमारा धर्म अच्छा है, दूसरे का बुरा है’ यह भावना किसी के स्वाभिमान की सूचक या पोषक भले ही हो, धर्म का वह कोई

खास अंग नहीं है। यह 'धारणा' तो मनुष्य की इस योग्यता, अनुभव और विश्वास को सूचित करती है कि उसने सब धर्मों को टटोला और परख देखा और उसे इसी धर्म में सच्ची सुख-शान्ति मिली। या तो मनुष्य स्वानुभव से यह धोपणा कर सकता है या दूसरों के वचनों पर विश्वास रख के कहता है। अपने धर्म को अच्छा और दूसरे को बुरा कहने वाले अधिकांश लोग अक्सर दूसरी श्रेणी के हुआ करते हैं।

दूसरे को अपने मज़हब में क्यों लाना चाहते हैं ?

दुनियाँ में कई धर्म हैं। वे क्या हैं ? क्यों हैं ? यदि ईश्वर एक है, और धर्म उस तक पहुँचने का मार्ग है, तो उसके रास्ते इतने जुदे क्यों हैं, और यदि जुदे हैं तो उन पर चलने वालों को खुद ईश्वर तक पहुँचने की अधिक चिन्ता और वेचैनी होने के बजाय दूसरों को अपने रास्ते ले जाने की इतनी छटपटाहट क्यों है ? इसके अंदर दूसरे के ग़लत या टेढ़े रास्ते से और उसकी तकलीफ़ों से किसी को बचा कर अपने अच्छे और सरल रास्ते से ईश्वर तक पहुँचाने की सज्जनोचित स्वाभाविक उपकार-भावना प्रधान है या किसी तरह अपने गोल को बड़ा और मज़बूत बनाकर राह का आनंद और ऐश्वर्य भोगने की महत्वाकांक्षा है, यह विचारने योग्य है। यदि उपकार-भावना है तो फिर इसमें आलुरता, अधीरता, रोस, कटुता, प्रतिहिंसा और मरने मारने की तैयारी क्यों ? यदि ऐश्वर्य की महत्वाकांक्षा है, तो धर्म की ओट में क्यों ?

धर्म क्या है ?

प्राणिमात्र का धर्म एक है—विविधताओं से एकता की ओर जाना—एकता में उनकी हल-चल का पर्यवसान होना । मनुष्य-मात्र का धर्म एक है—अपने जीवन-लक्ष्य को पहुँचना । मनुष्य का लक्ष्य क्या है—तमाम बंधनों, तमाम दुःखों, तमाम बुराइयों, तमाम कमजोरियों से सदा के लिए छूट जाना, इसी को हिंदू-धर्म में मोक्ष कहा है । व्यवहार की सरल भाषा में इसे हम यों कह सकते हैं—धर्म पूर्ण स्वतंत्रता की सड़क है; धर्म ऐहिक सुख और पारमार्थिक सुख का राजमार्ग है; धर्म नीचे गिरे हुआ को ऊपर उठाने की सीढ़ी है; धर्म प्राणिमात्र के हित का साधन है । इसी को दूसरी भाषा में लोग कहते हैं—धर्म ईश्वर तक पहुँचने का रास्ता है, धर्म सत्य के पहचानने का साधन है, धर्म आत्मसाक्षात्कार का उपाय है । और दूसरे शब्दों में कहें तो धर्म उन नियमों के समूह को कहते हैं, जिनका पालन कर मनुष्य अपने शरीर, मन और आत्मा का पूर्ण विकास कर सकता है, स्वयं अपने को तथा दूसरों को सुखी बना सकता है । अपने इस लक्ष्य को प्राप्त करने के लिए धर्म मनुष्य को आज्ञा देता है कि तुम इन इन गुणों को, शक्तियों को प्राप्त करो और इन इन दोषों और बुराइयों को छोड़ो । जब धर्म मनुष्य की लक्ष्य-संबंधी बातों और भावों को स्थिर करता है, तब उन्हें धर्मतत्व या धर्म-सिद्धान्त कहते हैं; जब धर्म यह बताने लगता है कि अपने लक्ष्य तक तुम इस तरह इन इन बातों को करते और इन इन बातों को छोड़ते हुए पहुँच सकोगे, तब उसे धर्म-शास्त्र कहते हैं । धर्म-तत्व अटल है, त्रिकालाबाधित

है; धर्म-शास्त्र परिस्थिति के अनुसार बदलता रहता है—
परिवर्तनशील है।

ईश्वर एक है—

हिंदू मुसलमान, ईसाई, यहूदी, आस्तिक, नास्तिक सब प्रकार के पंथ और वर्ग के लोगों को ध्यान में रख कर उनके सर्व-सामान्य, सर्व-सम्मत लक्ष्य को इस भाषा में व्यक्त कर सकते हैं—मनुष्य का लक्ष्य है—सत्य को अनुभव करना, सत्य को पाना, सत्य पर आरुढ़ रहना, सत्यमय हो जाना। जो सत्य है वही ईश्वर हो सकता है और ईश्वर के सिवा सत्य कुछ हई नहीं। जिसे तत्त्व-ज्ञानी सत्य के नाम से पुकारता है; अध्यात्म-शास्त्री आत्मा के नाम से पहचानता है; भक्त ईश्वर के नाम से बुलाता है; नास्तिक प्रकृति या शक्ति के नाम से जिसकी घोषणा करता है, हिन्दुओं ने जिसे परमेश्वर कहा है, ब्रह्म कहा है, अंग्रेजों ने जिसे गॉड समझा है; मुसलमान जिसे अल्लाह के नाम से पुकारते हैं, वह वही सत्तत्त्व, महत्तत्त्व है जिसका अनुभव प्रत्येक विचारशील और भक्त सृष्टि की सारी विविधता, विचित्रता और विरोध-प्रचुरता में करता है। भक्त अपनी भावुक रसमयी वाणी में उसे चाहे जैसा सुंदर काव्य मय रूप दें; पर वह चीज वही है जिसे भिन्न भिन्न लोग अपनी योग्यता, रुचि, अनुभव और ज्ञान के अनुसार जान कर, भिन्न भिन्न नामों से उसका परिचय कराते हैं। जिन जिन महापुरुषों ने उसे पहचाना है; उस तक जाने का मार्ग जिन्होंने लोगों के सामने रख दिया है तथा जो कहते हैं कि भाई, यही वहाँ तक जाने का

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

रास्ता है, वे भिन्न भिन्न धर्म-मतों के प्रवर्तक या सुधारक हुए हैं। मुहम्मद, ईसा-मसीह, बुद्ध, महावीर, शंकराचर्य, नानक, दयानन्द आदि इसी कोटि में आते हैं। इनके बताये तरीकों से चलने का दावा रखने वाले अपने को उनका अनुयायी मानते हैं।

धर्मपन्थ और उनमें साम्य—

इस विवेचन से हम इस नतीजे पर पहुँचते हैं कि भिन्न भिन्न धर्म-मत एक ही परम सत्य या तत्त्व तक पहुँचने के भिन्न भिन्न मार्ग हैं और इसीलिए उनका दूसरा नाम हिन्दुओं के यहाँ पड़ गया है—पन्थ। वर्तमान शुद्धि और तबलीग आन्दोलनों का सम्बन्ध इन्हीं धर्म-पन्थों से है। एक पन्थवाला अपने पन्थ को अच्छा समझता है और चाहता है कि दूसरा भी इसी रास्ते चले। इस शुद्ध इच्छा पर कोई कैसे ऐतराज कर सकता है? जब वह यह कहता है कि मेरा ही पन्थ अच्छा है, दूसरे का बुरा है और चाहता है तथा जोरों से कोशिश करता है कि दूसरे पन्थों के लोग अपने पन्थों को छोड़ कर हमारे पन्थ में आजावें, तब मनुष्य के सर्व-सामान्य धर्म की आत्मा को आघात पहुँचता है। यदि हम मौजूदा धर्म-पन्थों के मनुष्य के लक्ष्य तथा उसकी पूर्ति के अनिवार्य साधन से संबंध रखने वाले सिद्धान्तों और विचारों को देखें तो हमें उनमें प्रायः साम्य दिखाई देता है। सत्य दया, परोपकार, पवित्रता, शान्ति, नम्रता, इन गुणों या नियमों की महत्ता से किस धर्मपन्थ ने इनकार किया है—किसने इनकी आवश्यकता का प्रतिपादन नहीं किया है? यदि किसी ने इनमें

स्वामोजी का बलिदान

से अथवा धर्म-नियमों में से किसी एक पर कम या ज्यादा जोर दिया है तो यह उसकी विशिष्ट पारस्थिति के कारण से हुआ है— यह धर्म के ऊँचे तत्वों का विषय नहीं, धर्म-शास्त्र का—धर्म को अमल में लाने के तरीके का विषय है और इसे धर्म के प्राण-रूप नियमों की उच्चता नहीं दी जा सकती। वर्तमान सब धर्म-ग्रन्थ इतनी बातों में प्रायः एक मत हैं—(१) सत्य या ईश्वर है (२) मनुष्य पवित्र हुए बिना उस तक नहीं पहुँच सकता; (३) सदाचार पवित्रता का सब से बड़ा साधन है। ये तीन सिद्धान्त सबको मान्य हैं। अब इस बात में आगे चलकर भले ही मत-भेद हो कि सदाचार में किन किन बातों का कहाँ तक समावेश होता है—धर्म-संकट या कर्तव्य-कृतव्य का प्रश्न उपस्थित होने पर कौन धर्माचार्य या धर्म-शास्त्री किस बात को किस हद तक जायज या नाजायज समझता है। व्यावहारिक रूप में यह प्रश्न नीति-शास्त्र या समाज-शास्त्र का हो जाता है। और जो धर्म-प्रवर्तक या धर्माचार्य जितना ही अधिक सत्य को, परमतत्त्व को, उज्ज्वल और संपूर्ण रूप में देखता होगा, और मनुष्य-समाज को उसकी प्रतीति करा देने के लिए जितना ही अधिक उत्सुक होगा, जितना ही अधिक उसे मनुष्य-समाज की नैतिक स्थिति और मनोभूमिका का परिज्ञान होगा, जितना ही अधिक उसका प्रभाव मनुष्य-समाज पर होगा, उतनी ही अधिक ऊँची कल्पना वह उसके सामने रखेगा और उतना ही अधिक जोर वह उस पर देगा। अस्तु !

सच्चा धार्मिक क्या करेगा ?

कहने का मतलब यह है कि, जब कि मौजूदा धर्म-ग्रन्थों के

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

उच्च नियम प्रायः एक से हैं और उनके अमल की तफ़्सीली बातों में अगर मत-भेद है तो फिर इतने ही पर दूसरे धर्म को 'बुरा' कहना कहाँ तक धर्म-संगत है। एक धार्मिक पुरुष तो यही कह सकता है—'भाई, सब धर्म-पन्थ एक ही ईश्वर तक—मनुष्य के अन्तिम लक्ष्य तक, पहुँचाते हैं। हमें उचित है, जरूरत केवल इसी बात की है कि हम उसके सच्चे, ऊँचे रूप को समझें और सच्चाई के साथ उसका पालन करें—हम अपने तर्क, दुनिया के तर्क और ईश्वर के तर्क सच्चे बनकर जिन्दगी बसर करें।' ज्यादा से ज्यादा वह इतना और कह सकता है—'लेकिन भाई, मेरा रास्ता उससे भी अच्छा और आसान है। तुम्हारे धर्म में यदि इतनी खूबी और आ जाती, जो मेरे में है, तो क्या बहार होती?' आगे चलकर यदि वह इतना और भी कह दे कि 'इसलिए तुम मेरे ही रास्ते क्यों नहीं चलते?' या आग्रह करे कि 'चलो।' तो तत्त्वतः उसे कोई बेजा नहीं कह सकता; पर भावतः उसकी धार्मिकता में कमी जरूर पैदा हो जाती है। सच्चा धार्मिक दूसरे धर्म-मतों को, जो कि मूलतः बुरे नहीं हैं, मिटाने, गिराने या बदनाम करने की कोशिश न करेगा; बल्कि उन्हें सुधारने और अपने मत की कोटि में ला देने की चेष्टा करेगा। वह अच्छाई को खोजेगा, जहाँ कहीं मिल जायगी, उसकी कद्र करेगा, औरों को उसकी ओर प्रेरित करेगा और यदि कहीं बुराई दीख पड़ी तो उसे फैलाने के बजाय उसे दूर करने की कोशिश करेगा। उसका हृदय प्रेम, सहानुभूति और सेवा के भाव से भरा होगा। सहिष्णुता उसके जीवन का धर्म होगा। सहिष्णुता का अर्थ ही यह है

कि हम दूसरे को भी उतनी ही आजादी देते हैं जितनी कि हम उससे लेना चाहते हैं। धार्मिक जीवन की शुरुवात ही सहिष्णुता से होती है। जो मनुष्य धमकी, जात्र, या अनीति-पूर्ण गंदे तरीकों से दूसरों को धमका, बहका या फुसलाकर अपने धर्म-मत में मिलाता है, जो शास्त्र या ग्रन्थ ऐसा करने की इजाजत देता है या उसे वरदाश्त करता है, वह मनुष्य-धर्म के अज्ञान या उन्माद में धर्म की हत्या करता है, वह शास्त्र या ग्रन्थ 'धर्म' विशेषण से विभूषित होने के योग्य नहीं है—यदि किसी परिस्थिति में, किसी कारण से कुछ नाजायज बातों को भी किसी ने वरदाश्त कर लिया या जायज मान लिया तो अब उसमें संशोधन की भारी आवश्यकता है। उसका संशोधन न करना, अपने धर्म-मत की जड़ को हिलाने का अवसर देना है।

धार्मिक शुद्धि क्या है ?

छानबीन हमें इस परिणाम पर पहुँचाती है कि जब कि मूलतः अच्छे धर्म-ग्रन्थ को 'बुरा' कहना ही आक्षेप-योग्य है; तब उसकी बुनियाद पर दूसरे को अपने मत में मिलाना कहाँ तक धर्मानुमोदित हो सकता है ? फिर किसी धर्म-मत में रहना उस अर्थ में बुरा या पाप तो हुई नहीं, जिस अर्थ में कि नीति या सदाचार से पतित होना है। शुद्धि तो पतित और पापी की ही हो सकती है। शुद्धि तब भी हो सकती है जब मनुष्य खुद ही किसी धर्म-मत में रहना पाप समझने लगा हो। पर उस धर्म-मत के मूल सिद्धान्त में यदि कोई ऐसी बुराई नहीं है तो कहना होगा

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

कि उस शुद्धि चाहने वाले को अपने असली धर्म का यथार्थ ज्ञान नहीं है। अतएव शुद्धि करने वाले का पहला कर्तव्य यह है कि वह पहले उसे अपने असली धर्म का ज्ञान करावे। इसी बात को यदि मैं इस भाषा में पेश करूँ—कि एक मुसल्मान को अथवा हिन्दू को चाहिए कि किसी की शुद्धि करने के पहले यह देख ले कि उसे अपने असली धर्म का यथार्थ ज्ञान है वा नहीं और वह उसमें रहना पाप या बुरा क्यों समझता है, और यदि उसे पूरा ज्ञान नहीं है, या भ्रम है तो उसे दूर कर दे—और फिर उसकी शुद्धि करे—तो पाठक तुरन्त जान लेंगे कि किसी की शुद्धि कितनी मुश्किल है; और सच्ची शुद्धि और वर्तमान शुद्धि तबलीग में कितना आकाश-पाताल का अन्तर है। वह यह भी देख लेगा कि धर्मान्तर या उसके लिए किये गये शुद्धि-संस्कार का संबंध धर्म और धार्मिकता से उतना नहीं है जितना समाज और सामाजिक सुविधा-असुविधा से है। वर्तमान शुद्धि तबलीग एक सामाजिक या राजनैतिक आन्दोलन है। धर्म की बुनियाद पर वह ठहर नहीं सकता। इसीलिए धार्मिक दृष्टि से वह सदोष है और धार्मिक मनुष्य उसके इस दोष को सहज पहचान सकता है। शुद्ध धार्मिक दृष्टि से तो मनुष्य को अपने अन्तिम लक्ष्य तक पहुँचने के लिए न तो किसी धर्म-मत की चिट अपने ललाट पर लगाने की जरूरत है और न, यदि वह पहले से किसी मत को अपना चुका है, तो उसे बदलने की ही जरूरत है, बशर्ते कि वह अपने लक्ष्य तक पहुँचने की शर्तों का ईमानदारी से पालन करता हो।

स्वामीजी का बलिदान

कोई धर्मान्तर क्यों करता है ?

फिर धर्मान्तर करना एक बात है; धर्मान्तर कराना दूसरी बात है; समझ के साथ धर्मान्तर करना एक बात है; लालच से करना दूसरी बात है; समझा-बुझाकर धर्मान्तर कराना एक बात है; फुसलाकर, धमकी देकर या बल-पूर्वक धर्मान्तर कराना और ही चीज है। भला, कोई आदमी धर्मान्तर क्यों करता है ? 'सब धर्मों का लक्ष्य तो एक ही है, उनके मुख्य सिद्धान्तों में भी प्रायः साम्य है। फिर क्या वजह है कि कोई एक पन्थ को छोड़ कर दूसरे में जाना चाहेगा ? सिर्फ एक ही कारण हो सकता है। यदि उस धर्म के सिद्धान्तों के पालन का तरीका उस समाज में इतना बिगड़ा हुआ हो कि वह उसमें रहकर उनका पालन न कर सकता हो, या उनका पालन करते हुए उसे अजाहद तकलीफों का सामना करना पड़ता हो, जिन्हें बरदाश्त करने के लिए वह तैयार न हो, न वह उसमें सुधार करने में ही सफल मनोरथ हो पाता हो, तो वह अपनी आत्मा की भूख बुझाने के लिए उस धर्म, पन्थ, या समाज की शरण में जाता है जहाँ उसे शान्ति और आराम के साथ उनके पालन करने की सुविधा मिल जाती है। जिनमें अपने धर्म की बिगड़ी व्यवहार-पद्धतिको सुधारने की शक्ति होती है जो उससे मिलने वाले कष्टों को सहने या उनका मुकाबला करने का सामर्थ्य रखते हैं वे तो ईसा मसीह, सुकरात, दयानंद, मीरा, महावीर, बुद्ध, प्रह्लाद होते हैं, पर जो अपने अंदर इतनी शक्ति का अनुभव नहीं करते, उनके लिए धर्मान्तर के सिवा गुज़र नहीं। पर यह धर्मान्तर एक तो स्वेच्छापूर्वक

और हिन्दु-मुस्लिम-समस्या

खुशी खुशी होता है और दूसरे वह उस पन्थ के मूल सिद्धान्तों के कारण नहीं, बल्कि उनके व्यवहार की प्रणाली के कारण होता है। दूसरी भाषा में इसे यों कह सकते हैं कि वह धर्मान्तर नहीं, समाजान्तर होता है। यदि उसके पन्थ का धर्म-शास्त्र या समाज-व्यवहार बदल जाय तो फिर शायद वह अपने समाज को छोड़ना न भी चाहे। इसीलिए मैं कहता हूँ कि धर्मान्तर या शुद्धि का संबंध धर्म से नहीं; वह सामाजिक बात है और आजकल वह राजनैतिक चीज हो गई है। हाँ, सामाजिक या राजनैतिक सुविधा-असुविधा के खयाल से शुद्धि और धर्मान्तर का महत्व और स्थान समझ में आ सकता है।

धर्म के नाम पर शुद्धि तबलीग से हानियाँ—

यदि वर्तमान शुद्धि-तबलीग-आन्दोलनों का सामाजिक और राजनैतिक ही हेतु है तो फिर यह सर्वथा उचित है कि जनता के सामने वह धर्म के रूप में पेश न किया जाय। धर्म के नाम पर धर्मान्तर अथवा शुद्धि-तबलीग के प्रचार करने के भयंकर दुष्परिणाम होते हैं, और हुए हैं।

दुनियाँ के बड़े बड़े धर्म-युद्ध इसी भ्रम या नीति के कृतज्ञ हैं। इस्लाम की यह प्रवृत्ति कि गर्दन मार कर भी मुसल्मान बनाओ, इसी गुलती का ढिंढोरा पीट रही है। अशोक ने इसी तरह के धर्म-प्रचार या धर्मान्तर के भ्रम में कलिन्द में अगणित जन-संहार किया। इसी अज्ञान के कारण वेश्याओं के द्वारा, रिश्वतें दे दे कर, तथा औरतों को उड़ा उड़ा कर भी इस्लाम का प्रचार करने की सलाह देते हुए

स्वामीजी का वलिदान

ख्वाजा हसन निजामी के रोंगटे खड़े न हुए—धर्म और राजनीति की इसी भूल-भुलैयाँ के बदौलत, दोनों की ठीक मर्यादा न जानने के कारण, अखबारों के संवाददाता शुद्धि-तबलोग और दंगों के समाचार सत्यासत्य की परवा किये बिना, उनके भीषण परिणामों का खयाल किये बिना भेजते हैं और सम्पादक अपने जोश में भड़कीली टिप्पणियाँ लिख मारते हैं, इसी के कारण मुकदमों में भूठी गवाहियाँ देना, भूटे मुकदमे बनाना, नमाज, वाजे, आरती, या पेड़ कटने जैसी नकुछ बातों को धार्मिक अधिकार का रूप देना और उनके लिए बड़े बड़े हुल्लड़ खड़े कर देना—इन भयंकर बातों में किसी को, धर्म या नीति या बुद्धि के विरुद्ध कोई बात ही नहीं दिखाई देती । इसी के कारण टुट पूँजिये उपदेशक और कार्य-कर्त्ता सड़ी सड़ी बातों को धर्म का विशाज और पवित्र रूप देकर जनता के धार्मिक भावों का अपने मतलब के लिए खूब दुरुपयोग करते हैं । इससे जनता को भी धोखा होता है, उनके धर्म-संबंधी घोर अज्ञान में धर्मान्धता का नया भूत संचार कर जाता है, जिससे अन्ततोगत्वा धर्म का गला घुटने लगता है; दूसरे धर्म वालों की दृष्टि में हमारे धर्म की बहुत ही निकृष्ट, घृणित और मलिन मूर्ति आती रहती है जो कि एक जाति या मनुष्य-समाज की हैसियत से हमें उनकी नज़र से गिरा देती है । इसका बहुत बुरा असर हमारे सामाजिक, नैतिक और राजनैतिक जावन की प्रगति पर होता है । यदि हम धार्मिक या सामाजिक और राजनैतिक प्रश्नों को उनके स्पष्ट रूप में और स्पष्ट शब्दों में लोगों के सन्मुख रखें तो उन्हें यह ठीक ठीक

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

दिखाई पड़ता रहेगा कि किस हद तक, किस बात को, कितना महत्व दें। उनके विचार सुलझे हुए और साफ रहेंगे तो इससे हमारे धर्म और समाज दोनों की अच्छी सेवा भी होगी और हमः अनेक हानियों से बच जायेंगे।

धर्मान्तर की राजनैतिक आवश्यकतायें हैं ?

सामाजिक या राजनैतिक दृष्टि से जब शुद्धि और तबलीग की आवश्यकता पर विचार करने लगते हैं, तो पहला प्रश्न यह उपस्थित होता है कि मुसल्मानों या हिन्दुओं की वे सामाजिक या राजनैतिक आवश्यकतायें क्या हैं जिनके लिए इतने बड़े पैमाने पर धर्मान्तर—नहीं, इसे समाजान्तर या जाति-परिवर्तन कहना चाहिए—शुद्धि-आन्दोलन खड़ा करना चाहिए ? यदि भारत में कुछ ऐसी जातियाँ या लोग हैं, जो न पूरे हिन्दू-समाज के अन्तर्गत हैं, न पूरे मुसल्मान-समाज के; और इस कारण इन्हें सामाजिक असुविधायें हैं, तो या तो यह प्रश्न दोनों जातियों के मुखिया मिलाकर उनकी राय से तय कर लें, या उन्हीं के निर्णय पर छोड़ दें। यदि प्रश्न उनकी सुविधा का है तो हिन्दू-मुसल्मानों को उनके धर्मान्तर या शुद्धि के लिए इतने ज़बरदस्त आन्दोलनों की क्या ज़रूरत ? यदि प्रश्न हिन्दुओं या मुसल्मानों की संख्या, या बल का है तो आखिर मुसल्मान या हिन्दू चाहते क्या हैं ? यदि दोनों में से किसी की, या दोनों की यह अभिलाषा हो कि हिन्दुस्तान में दो में से एक ही जाति रहेगी—एक दूसरी को बल-पूर्वक हड़प जायगी, तो ऐसे खयाल रखने वाले

स्वामीजी का बलिदान

पागलखानों में भेज देने के लायक हैं। हिन्दुओं और मुसलमानों की राजनैतिक आकांक्षाएँ न तो हिन्दू-राज या हिन्दू-शक्ति हो सकती है, न मुस्लिम-राज या मुस्लिम-शक्ति हो सकती है। यह सवाल था तो तब खड़ा हो सकता था, जब दोनों अपने बला-बल को आजमाने और खुल्लामखुल्ला दो-दो हाथ करने के लिए आजाद थे, या शायद तब हो सके, जब फिर वे उसी तरह आजाद हो जायें। आज तो दोनों की पृथक् पृथक्, और सम्मिलित, एक ही राजनैतिक आकांक्षा या आवश्यकता हो सकती है—स्वराज्य। और स्वराज्य के लिए दोनों का अपनी अलहदा अलहदा संख्या और बल बढ़ाना—अलग जलथेबंदी और फिरफ्रा बंदी करना सोभी ऐसी जिससे आयेदिन दोनों में हाथा-पाही होती हो, न केवल अनावश्यक है, बल्कि महा हानिकर है, यह हम इन दो तीन वर्षों के इतिहास से, स्वराज्य को दूर हटाकर, अच्छी तरह देख ही रहे हैं।

हिन्दू जाति रसातल को जा रही है—

किन्तु इस पर कहा जाता है—‘हिन्दू-जाति तो रसातल को जा रही है, दिन दिन घट रही है, मुसलमान अपना काम दिन दिन करते जा रहे हैं और आप हम पर धर्म-कर्म की सूक्ष्म और आदर्श-रूप बातों का लेक्चर भाड़ते हैं। आपको पड़ी है अपने आदर्शों की, हमें पड़ी है अपनी जिंदगी की! मैं इस जाति-चिन्ता की कद्र करता हूँ; पर मेरी समझ में नहीं आता कि केवल संख्या घटने से कोई जाति कैसे रसातल को जा सकती है और संख्या

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

बढ़ने से कैसे ऊँची उठ सकती है। संख्या गुण पर अवलंबित रहती है। हिन्दू-जाति में जो आज २२ करोड़ लोग हैं, उनके पूर्वज हिन्दू-धर्म के सच्चे प्रतिनिधि, ऋषि-मुनियों और आदर्श-राजाओं के पवित्र आचरण और गुण-बल से आकर्षित हुए, और उन्हीं के तपोबल से आज भी हमें अपने शिखा-सूत्र का अभिमान है। इस्लाम में या ईसाई-धर्म में यदि ऊँचे और पवित्र सिद्धान्त न होते और यदि मुसलमानों में पहुँचे हुए सन्त-फकीर न हुए होते तो कोरे तलवार-बल पर न आज इतने मुसलमान दुनियाँ में दिखाई पड़ते और न कायम रहते। फर्ज़ कीजिए कि भारत के सभी मुसलमानों और ईसाइयों ने हिन्दू-धर्म ग्रहण कर लिया और हिन्दू-जाति में आ गये, पर वे तथा उनके संग से अन्य हिन्दू हिन्दू-धर्म के उच्च सिद्धान्तों का पालन छोड़कर, केवल शिखा-सूत्र धारण भर के लिए अपने को हिन्दू कहलाने लगे तो, क्या यह हिन्दू-जाति की, हिन्दुत्व की, हिन्दू-धर्म की उन्नति हुई ? हिन्दू-जाति और हिन्दुत्व आखिर है क्या ? हिन्दू-धर्म में से यदि 'सर्वात्मभाव' 'सर्वभूतहित' 'अहिंसा परमो धर्मः' 'नास्ति सत्यात्परो धर्मः' ये तत्व और भाव निकाल दिये जायँ तो फिर हिन्दू-धर्म और क्या रह जायगा ? हिन्दुत्व में से यदि इन आदर्शों और उनके आचारों को अलग कर दिया जाय तो फिर हिन्दुत्व और क्या रह गया ! हिन्दू-जाति में से यदि इन तत्वों, भावों और आदर्शों के कायल और पालन करने वाले अलहदा कर दिये जायँ तो फिर हिन्दू-जाति में क्या हिन्दू-पन रह गया ? हिन्दू-जीवन का मूल्य हिन्दू आदर्शों के

स्वामीजी का बलिदान

कारण है। उसकी अवहेलना या उपेक्षा कर के हम कैसे हिन्दू-जाति को जीवित रख सकेंगे? यदि हम अपने आदर्श और सिद्धान्त के पक्के रहेंगे, रहने की आवश्यकता का प्रचार करेंगे, लोगों को उसके लिए तैयार करेंगे तो न मुसल्मान और न ईसाई हमारी संख्या को कम कर सकेंगे। यदि हम मौजूदा हिन्दुओं को अपने धर्म में दृढ़ रहने की शिक्षा और सुविधा न देंगे और केवल धर्मान्तर के द्वारा दूसरों को ही अपने में मिलाने का यत्न करते रहेंगे तो न घर के रहेंगे न घाट के। सामाजिक-सुधार और धर्माचरण द्वारा हमें अपने घर को पहले साफ़ और मजबूत बनाना चाहिए।

क्या प्रतिकार भी न करें?

इस पर यह पूछा जाता है कि हिन्दुओं के सब तरह खामोश रहने और गम खाने पर भी यदि मुसल्मान उपद्रव और अत्याचार करना न छोड़े, हिन्दू स्त्रियों पर ज़ुलम करें, मन्दिरों को भ्रष्ट करें तो फिर भी क्या हिन्दुओं को माला हाथ में लेकर बैठे रहना चाहिए? इस पर मैं कहूँगा, यदि हिन्दू अपनी तरफ़ से चिढ़ाने या उत्तेजना देने का कोई मौका न दें, और फिर मुसल्मान ज़्यादती करें तो समाज की हैसियत से हिन्दुओं का यह कर्तव्य है कि वे सब तरह अपनी, अपने आश्रितों की, अपने देव-मन्दिरों को रक्षा करें। यदि वे शान्ति के उपायों से रक्षा न कर सकें—और देखते हैं कि आज वे शान्ति-शस्त्रों को हाथ में लेने की शक्ति अपने अंदर नहीं पाते हैं—तो प्रहार करके भी रक्षा करना

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

उनका धर्म है। शान्ति या अहिंसा का अर्थ डर कर भाग जाना, या दब छिपकर बैठ जाना नहीं है। हाँ, शस्त्र-मार्ग से शान्ति-मार्ग जरूर ऊँचा है और शस्त्र-मार्ग का अवलंबन हमें तभी करना चाहिए, जब उसके लिए मजबूर हो जायँ। डर और कायरता से बढ़ कर मनुष्य का शत्रु कोई नहीं।

हिन्दुत्व और स्वराज्य —

अब रहा यह प्रश्न कि हम हिन्दुत्व खोकर, कमजोर बनकर स्वराज्य नहीं चाहते। वेशक, कोई हिन्दू ऐसा न चाहेगा। मगर स्वराज्य और हिन्दुत्व परस्पर विरोधी दृष्ट नहीं। हिन्दुत्व का अर्थ है हिन्दू-संस्कृति या हिन्दुओं के गुण विशेष। हिन्दू-संस्कृति सात्विक है। मनुष्योचित सब सद्गुणों का समावेश उसमें होता है। यथा तेज, धृति, क्षमा, दया, विनय, परोपकार, संयम, आदि। हिन्दू अपनी रक्षा करते हुए अपनी अच्छाई को बढ़ाते हुए जोना चाहते हैं; दूसरों को सता कर, दूसरों को बिगाड़ कर नहीं; यही उसकी सात्विकता और इसलिए उच्चता है। क्या स्वराज्य हमारी इस सात्विकता और उच्चता का विरोधी है ?

रही कमजोर बनने या दबने की बात। भला, कमजोर बनना, दबना और स्वराज्य ये बातें एक साथ कैसे रह सकती हैं ? आप से यह नहीं कहा जाता है कि दबो या कमजोर बनो। बल्कि यह कहा जाता है कि अपने बड़प्पन को, उच्चता को, सात्विकता को

स्वामीजी का बलिदान

न छोड़ो । सात्विकता कमजोरी नहीं, बड़प्पन दबूपन नहीं । हाँ, जहालत और जड़ता जरूर कमजोरी है । परशुराम के मुकाबले में राम ने क्या कमजोरी का परिचय दिया और लक्ष्मण ने राम से ज्यादा सफलता प्राप्त की ? क्षमा, कमजोरों का नहीं, वीरों का भूषण है ।

पर यदि अधिकांश हिन्दू अपने अन्दर इतनी सात्विकता, इतनी उच्चता अनुभव न करते हों तो ? वे अपने को कमजोर और कमजोर बनते हुए समझते हों तो ? तो मेरी राय में एक तो यह उनका भ्रम है । वे सिंह हैं, शूर-वीर हैं, बलवान हैं; इनके सब गुण उनके अन्दर हैं—सिर्फ कसर इसी बात की है कि वे अपने को भूल गये हैं जैसा कि वह सिंह का बच्चा अपने को भेड़ ही समझ बैठा था । हमें सिर्फ अपने बल का भान हो जाने की जरूरत है । बल का भान होगा बल की याद दिलाने से—पर हमें तो आज कमजोरी की याद दिलाई जा रही है । हमारी यह सदोप मनोवृत्ति भी हमें अपने को 'कमजोर' मान लेने में कम-कारणी-भूत नहीं है ? बताइए, हिन्दू मुसलमानों से किस बात में कम हैं ? धन में, जन में, बाहुबल में बुद्धि में, सदाचार में ? सिर्फ एक बात में कम हैं, जहालत में, हुल्लड़पन में ? क्या यह मुसलमानों की ताकत और हिन्दुओं की कमजोरी है ? फिर यदि यह कहा जाय कि स्वराज्य के लिए तुम दोनों आपस में मेल कर लो और हिन्दुओं से कहा जाय कि तुम मुसलमानों की तरह नादान न बनो, जाहिल न बनो, तो क्या यह कमजोरी की सलाह है ?

दंगों से मुसलमानों का नुकसान—

मैं मानता हूँ कि इसमें मुसलमानों का भाग आक्रामक और हिन्दुओं का रक्षात्मक है । परन्तु मुसलमानों के पास उनका कारण—उनका वह भय है जिसका चिह्न मैं ऊपर कर चुका हूँ । और उस पर हम हिन्दुओं को सहानुभूति और भ्रातृभाव के साथ विचार करना चाहिए । हाँ, यह बात ठीक है कि मुसलमानों को भी हिन्दुओं से वह भय न रखना चाहिए । यह भय उनके दिल की कमजोरी है, जिससे उन्हीं का नुकसान है । इस भय के वशी-भूत होकर उन्होंने अपनी संख्या बढ़ाने के जोश में अथवा हिन्दुओं को भयभीत करने के लिए, जो मार-काट आदि अत्याचारों का अवलंबन किया, उससे अब तक मुसलमानों की ही हानि हुई है—हिन्दुओं की नहीं । हिन्दू तो उल्टे ज्यादा सजग और मजबूत हो गए हैं और स्वामी श्रद्धानन्द जी का खून उन्हें और प्रबल बना देगा । हिन्दू, मुसलमानों से, न धन-बल में कम हैं, न बुद्धि-बल में, न संख्या-बल में, न बाहु-बल में । उनकी खामोशी, उदारता, वद्वेषन और सहिष्णुता को उनकी बुजदिली और दब्यूपन समझने की गलती करके मुसलमानों ने जो ज्यादतियाँ उन पर कीं, उनसे मुसलमानों की ही अब तक हानि ज्यादा हुई है । उनकी जाति और संस्कृति के प्रति हिन्दुओं की सहानुभूति कम ही हुई है और यह कम नुकसान नहीं है । धन-जन की हानि इसके मुक्ताबले में कुछ नहीं है । मनुष्य धन-जन को स्वाहा करके भी अपने धर्म, संस्कृति और समाज की सुकीर्ति की रक्षा करता है । वही मुसलमान हिन्दुओं की दृष्टि में खो रहे हैं । और सब बलों

स्वामीजी का बलिदान.

में उनसे बढ़े-चढ़े हिन्दू यदि उनकी तरह मुसलमानों को दबाने पर तुल गये; तो न मुसलमानों के खंजर-तमंचे, न अफ़ग़ानिस्तान या तुर्किस्तान के मुसलमान उनकी मदद कर सकेंगे ।

संगठन-तनज़ीम पर विचार—

यहाँ तक हमने इन बातों पर विचार किया कि तबलीग़ और शुद्धि का मूल और वर्तमान रूप तथा असलियत क्या है । अब हम संगठन के प्रश्न पर विचार करें । संगठन का अर्थ है—बिखरे हुए समाज को एकत्र करना । एकत्रता या एकता एक प्रकार का बल है, जिसका उपयोग समाज को सुधारने, आगे बढ़ाने, उसकी रक्षा करने आदि में सफलतापूर्वक किया जा सकता है । शुद्धि का मसला जैसे धार्मिक रूप में हमारे सामने आता है, वैसे संगठन का, तनज़ीम का नहीं । संगठन शुद्ध सामाजिक विषय है और उसी रूप में वह हमारे सामने उपस्थित भी किया गया है । तबलीग़-शुद्धि की तो कल्पना ही भयंकर है; तनज़ीम-संगठन का वर्तमान रूप और उपयोग मात्र मुझे कुछ सन्दोष दिखाई देता है । संगठन मूलतः अच्छी चीज़ होते हुए भी मुसलमानों ने इसका इस्तेमाल तबलीग़ को पुष्ट करने के लिए किया; और हिन्दुओं ने भी, उसके जवाब में ऐसा ही किया । इसी का फल है—तबलीग़ और शुद्धि के संगठित आन्दोलन, और संगठित लड़ाइयाँ । अपने अपने समाज की बुराइयों को सुधारने, नीति और धर्म के रास्ते अपनी अपनी जातियों को आगे बढ़ाने, का उद्योग करने के

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

बजाय संगठन और तबलीग एक दूसरे का मुकाबला करने लगे । अपने क्षेत्र से बाहर जा कर वे राजनैतिक बातों में भी दखल देने लगे और ऐसा माहूम होता है, मानों वे भी राजनैतिक दाँव-पेंच के शिकार बना दिये गये हैं । मैं ऊपर बता ही चुका हूँ कि हिन्दुओं और मुसलमानों का—नहीं सारे भारत-वासियों का राजनैतिक भाग्य और भविष्य एक ही है—वह अलहदा नहीं हो सकता; फिर सामाजिक संगठनों का राजनैतिक उपयोग क्यों होना चाहिए ? क्यों मुस्लिम-लीग और हिन्दू-महासभा पृथक् और जातीय प्रतिनिधित्व के या चुनाव के झगड़ों में दिलचस्पी लें ? क्यों हिन्दू महासभा विधवाओं, अनाथों, अछूतों के मामलों में केवल प्रस्ताव पास करके या वे मन से थोड़ा बहुत काम कर के खामोश बैठे रहे—उनके लिए धन-जन की सहायता से वह इनकार करे और हिन्दू-मुसलमानों के दंगों, शुद्धि संबंधी झगड़ों के मुकदमों में उसकी थैलियाँ खुलें, उसके कार्यकर्ता और सहायक पहुँचें ? क्यों हिन्दुओं का, हिन्दू-महासभावादियों का रुपया चुनाव के झगड़ों में पानी की तरह बहे और सामाजिक सुधार-या धर्म-संशोधन और धर्म-प्रचार में उनका वह जोश नहीं देखा जाता ? मतलब यह कि यदि दो द्रोपों से संगठन और तनज़ीम बचाये जाँय तो फिर वे उतने आपत्ति योग्य न रह जाँयगे—एक तो यह कि राजनैतिक बातों में वे दखल न दें और दूसरे, किसी जाति-विशेष से मुकाबला करने के हेतु से वे न किए जायँ । समाज-सुधार और धर्म-प्रचार ही उनका एक मात्र हेतु हो, इसी भाव से वे किये जायँ । सब जातियों के

स्वामोजी का बलिदान

संगठन राष्ट्रीय महासभा, के अपने से संबंध रखने वाले कामों में तथा आवश्यकतानुसार एक दूसरे को भी सहायता पहुँचावें ।

बुद्धि कहती है—बुरा हुआ, श्रद्धा कहती है—अच्छा होगा—

तबलीग-सनजीम, शुद्धि-संगठन, महात्माजी के जेल जाने के बाद की पैदायश है। मुस्लिम-लीग और हिन्दू-महासभा को भी उनके बाद ही नये सिरे से जीवन मिला है। इसका क्या कारण है? इन जातीय आन्दोलनों या संस्थाओं के नेता, महात्माजी के असहयोग-कार्य-क्रम, उनकी अहिंसा-नीति, आदि से सर्वांश में सहमत न थे; और जब महात्माजी ने उनके विरोध करने पर भी अपना रास्ता न छोड़ा, तब उनका असन्तुष्ट होना स्वाभाविक था। खिलाफत में महात्माजी का हिन्दुओं से सहयोग दिलाना, कितने ही हिन्दू-नेताओं को अच्छा न लगा। उन्हें डर था कि इससे मुसलमानों का जोर बहुत बढ़ जायगा और वे हिन्दुओं को कुचल डालेंगे। दुर्भाग्य से महात्माजी के कुछ तो सामने ही, कुछ जेल जाने के बाद, कुछ मुसलमानों की तरफ से ऐसी ज्यादतियाँ हो भी गईं जिनसे हिन्दुओं का संशय और बढ़ गया। इधर महात्माजी उनको कब्जे में रखने के लिए बाहर थे नहीं। दोनों जातियों के प्रायः सब राष्ट्रीय नेता, जिनका उस समय अपनी अपनी जातियों पर काफी प्रभाव था, जेलों में बंद थे। ऐसी हालत में जो जातिगत-भाव और स्वार्थ रखने वाले छोटे-बड़े नेता और कार्य-कर्त्ता थे, उन्हें अपने ही विचारों, संस्कारों तथा धारणाओं के अनुसार उसका उपाय सूझ सकता था। मेरी

बुद्धि जहाँ तक सोचती है, यह हुआ तो बुरा, पर यही हो सकता था। ईश्वर को यही मंजूर था। मालूम होता है, ईश्वर को अधिक स्थायी एकता मंजूर है। खराज्य के पहले यदि दिलों में गुब्बार भरा रह कर एकता सध जाती तो शायद खराज्य के बाद उसका और बुरा फल भोगना पड़ता। अपने को कमजोर और एक दूसरे का शय रखने वाली जातियों का यह संघर्ष, ईश्वर की ऐसी योजना मालूम होती है कि दोनों का दिल साफ करके सम्मान-पूर्वक दोनों को एक-दूसरे के गले मिलावे। यह हुई श्रद्धा की बात। बुद्धि तो अब भी यही कहती है, दिल तो अब भी यही बोलता है कि लोकमान्य और महात्माजी का रास्ता छोड़ कर हिन्दू-मुसलमान दोनों ने गलती की; और एक ने गलती की इसलिए दूसरे का वैसी ही गलती करना ठीक नहीं माना जा सकता। श्रद्धा बुद्धि से बड़ी होती है। बुद्धि की गति मर्यादित है; श्रद्धा सर्व-व्यापिनी होती है। बुद्धि मानवी चीज है, श्रद्धा दैवी। मुझे इसमें कोई शक नहीं कि आज बुद्धि के सच होते हुए भी वह हारेगी और श्रद्धा की विजय होगी। मैं उस विजय के दिन के लिए लालायित हूँ। मेरे हाथ भक्ति-पूर्वक विजय-माला लिए श्रद्धा के गले में डालने को उठे हुए हैं। वह दिन शीघ्र आवे, जब ये आँखें राष्ट्रीय एकता को सत्यवस्तु देखें और खराज्य की प्रत्यक्ष स्थिति।

५—फूट का मूल और एकता का स्वरूप

हृदय-भेद की मीमांसा—

हिन्दू और मुसलमानों का यह वैमनस्य या विरोध आजकल की नई चीज़ नहीं—इसकी जड़ बड़ी गहरी है—ठेठ वहाँ तक पहुँचती है जहाँ से हिन्दू-मुसलमानों का इतिहास ही शुरू होता है। मौजूदा फूट चाहे हमारे भावी स्वराज्य की कल्पना के कारण पड़ी हो—पर इस फूट के अन्दर भी जो दोनों जातियों के दिल में एक दूसरे का भय, सन्देह और अविश्वास जम सा गया है, उसका कारण और ही है, और वह गहरा है। मुसलमान हिन्दुस्तान में आक्रमणकारी और धर्म-प्रचारक बन कर आये। एक ओर उन्होंने अपना राज यहाँ जमाया और दूसरी ओर बल और हिंसापूर्वक हजारों हिन्दुओं को मुसलमान बनाया। आक्रमणकारी और धर्म-प्रचारक दोनों हैसियतों से उन्होंने हिन्दुस्तान में हाहाकार मचा दिया था। हिन्दुओं को ऐसे भीषण और क्रूर प्रचार का अनुभव शायद पहले न हुआ हो। हिन्दुओं ने अपने शक्ति भर दोनों बातों में उनका विरोध और प्रतिकार तो किया; पर इस्लाम या मुस्लिम-संस्कृति की छाप उनके दिल पर अच्छी न पड़ी। धर्म के मामलों में उनके तलवार का न्याय और नीति-सदाचार के संबंध में उनकी हीन कल्पनाएँ तथा ऐसे ही व्यवहार ने उन्हें, एक मनुष्य-समाज की हैसियत से, हिन्दुओं की दृष्टि में

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

गिरा दिया। एक और राजनैतिक दृष्टि से और दूसरी ओर धार्मिक दृष्टि से वे उन्हें अपने धर्म, जाति और देश का शत्रु मानने लगे। उनकी अमर्याद हिंसा-प्रवृत्ति और हीन नीति-भावों तथा गो-वध और गोभक्षण ने हिन्दुओं के दिल में घृणा; उनके राजनैतिक छल-कपट ने अविश्वास और बढ़ते हुए राज्य-प्रभुत्व ने आतंक पैदा कर दिया। मुसलमान बड़े आक्रामक धर्मप्रचारक थे। वे काफ़िर की सूरत देखना वरदाश्त नहीं कर सकते थे, इस्लाम में आये बिना वे किसी की गति-मुक्ति ही न मानते थे। इस्लाम-बाहर व्यक्ति को ईश्वर-विमुख समझ कर उसका वध करना, वे ईश्वर-सेवा समझते थे। सारे मुसलमान उनकी नज़र में भाई थे। वे एक थाली में खाना खाते, एक लोटे से पानी पीते। हिन्दू, धर्म के लिए किसी की हत्या करना आवश्यक नहीं मानते थे। उनके यहाँ अनेक मत-मतान्तर थे। एक दूसरे के खान-पान में बड़ा विचार रक्खा जाता था। बात-बात में तलवार खींच लेना उनकी आदत में दाखिल न था। इस विरोध को देख कर मुसलमानों ने हिन्दुओं को तलवार में अपने से कमजोर या समाज-व्यवहार में अपने से गिरा हुआ माना हो, और इस कारण वे भी उन्हें गिरी नज़र से देखते हों तो ताज्जुब नहीं। राजनीति में विजय और धर्म में विस्तार करने को तो वे यहाँ आये ही थे। मेरी राय में इस राजनैतिक शत्रुता और सांस्कृतिक अथवा धार्मिक भिन्नता या विरोध के कारण शुरू से ही दोनों जातियों के दिलों में गोंठ पड़ गई। राजनैतिक अविश्वास और सामाजिक घृणा ने दोनों को एक दूसरे के निकट न आने दिया। यही दोनों के वैमनस्य का मूल

है। हिन्दुओं के दिलों से मुसलमानों के अत्याचारों की स्मृति नहीं जाती। हिन्दुस्तान से राज्य चले जाने पर, अब भी, मुसलमान अपने को हाकिमों की जाति, विजेताओं की जाति मानते हैं और हिन्दुओं को विजित जाति मान कर नफरत की निगाह से देखते हैं। जैसे जैसे मुसलमान यहाँ जमते और बसते गये और दिन बीतते गये, तैसे तैसे राजनैतिक शत्रुता कहीं कहीं पड़ोसी राज्यों की मित्रता और कहीं उदासीनता का रूप धारण करने लगी और कहीं पूर्ववत् बनी रही। सांस्कृतिक घृणा भी ऊँचे दर्जे के लोगों में ही ज़्यादा रह गई—जनता को स्मृति तो रही, सामाजिक व्यवहार में भेद-भाव तो रहा—पर दुश्मनी या नफरत का भाव प्रायः निकल सा गया। अंगरेजी राज के बाद, उनकी फूट डाल कर राज करने की नीति तथा नेताओं की राजनैतिक महत्वाकांक्षाओं के कारण, शत्रुता और घृणा की बुझती हुई चिनगारियों ने फिर अविश्वास, संशय और भय का रूप धारण कर लिया जिसका अन्त हुआ वर्तमान फूट और कटुता में।

सांस्कृतिक भेदाभेद—

इस तरह विचार करने पर मालूम होता है कि हमारी फूट का कारण केवल राजनैतिक ही नहीं, सांस्कृतिक भी है। यदि केवल राजनैतिक होता तो पिछले ज़माने में तथा अब भी एकता कभी की हो गई होती; तथा काम चलाऊ एकता होती रहती और दोनों अपने सामान्य राजनैतिक जीवन में एक रास्ते चलते हुए नज़र आते।

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

यहाँ हमें यह विचार करना होगा कि दोनों में धार्मिक या सांस्कृतिक साम्य—वैषम्य—क्या है तथा दोनों की एकता का अर्थ और स्वरूप क्या है ।

धर्म और धर्म-पन्थ क्या हैं, यह हम पहले देख चुके हैं । जिसको इस्लाम और हिन्दू-धर्म कहते हैं वे भिन्न भिन्न पन्थ हैं । यह बात दूसरी है कि दोनों के उच्च और मूल सिद्धान्त प्रायः समान हों; पर ऐसे समान तत्वों का नाम इस्लाम और हिन्दू-धर्म नहीं, बल्कि उनके अलावा कुछ और बातें भी दोनों में ऐसी हैं जो दोनों को एक-दूसरे से जुदा करती हैं । वे या तो नियम-विशेष हो सकते हैं, या तत्त्व-विशेष । पर कम-ज्यादाह जोर हो सकता है या उनके अमल के तरीके हो सकते हैं । हिन्दू-धर्म और इस्लाम दोनों मानते हैं कि ईश्वर है—फिर कोई उसे अल्लाह या खुदा कहता हो और कोई परमेश्वर, आत्मा, पुरुष, ब्रह्म, कर्म, या शक्ति कहता हो—दोनों मानते हैं कि ईश्वर-विमुख का कल्याण नहीं, दोनों मानते हैं कि पवित्रता ईश्वर के नजदीक जाने का साधन है; दोनों मानते हैं कि सद्गुणों को बढ़ाना और दुर्गुणों का कम करना या नीति और सदाचारमय जीवन बिताना पवित्र बनने का तरीका है; दोनों मानते हैं कि सचाई, ईमानदारी, दूसरे की भलाई, भलमन्सी आदि गुण इन्सानियत के लिए जरूरी हैं, दोनों मानते हैं कि चोरी करना गुनाह है, दूसरे की वहु-वेटियों को बुरी नज़र से देखना पाप है, झूठ बोलना, दगा करना बुरा है; कृतज्ञता पुण्य है, कृतघ्नता पाप है, यह भी दोनों मानते हैं; प्रिय भाषण अच्छी चीज़ है; गाली देना बुरी बात है यह भी

स्वामाजी का बलिदान

दोनों को मंजूर है । अब बताइए कि धर्म और नीति की ऐसी कौनसी बात रह गई जिसमें दोनों का विरोध पड़ता है; और सो भी इतना कि दोनों एक हजार वर्ष से एक दूसरे से इतना जुड़े और दूर रहते आये हैं ? वह भेद धर्म के मूलतत्त्वों में उच्च स्वरूप में या साधारण नीति-नियमों में नहीं है, बल्कि धर्म-शास्त्र में समाज-व्यवहार में या संस्कृति में है । हिन्दू और मुसलमानों में लड़ाइयाँ इस बात पर नहीं होती कि तुम ईश्वर को अल्लाह क्यों कहते हो या तुम पुनर्जन्म को क्यों नहीं मानते हो, या तुम्हारे यहाँ कयामत के दिन ही सब का फैसला एक साथ कैसे होगा, या तुम श्राद्ध और तर्पण क्यों नहीं करते, या तुम भी पाँच दफ़ा सन्ध्या क्यों नहीं करते या दाढ़ी कटा कर चोटी क्यों नहीं रखा लेते ? ये तो दो घड़ी मनोरंजन के, वाद-विवाद या शास्त्रार्थ के विषय भले ही हो जायें, पर इनके लिए मारकाट और लूट-मार नहीं हो सकती । इसका कारण यह है कि दोनों की संस्कृतियों में, व्यवहार-शास्त्र में, जातीय स्वभाव में कुछ अन्तर है । वह क्या है ?

संस्कृति क्या चीज़ है ?

पहले हम यह जान लें कि संस्कृति या जातीय स्वभाव क्या-वस्तु है । इससे पहले हमने देखा है कि धर्म-पंथ मनुष्य के लक्ष्य तक पहुँचने की सड़कें हैं । अपना गोल बना कर इस सड़क पर चलते हुए मनुष्य-समाज जिन संस्कारों को पाता है—जिन विचारों, भावों, गुण, दोषों या कार्यों का असर उसके जीवन पर होता

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

है और उससे जो उसका एक खास स्वभाव या खासियत बन जाती है उसीका नाम है संस्कृति या जाति-स्वभाव । दूसरे शब्दों में यों कहें कि किसी समाज या जाति की भली बुरी आदतों या खासियतों के योग या समुच्चय का नाम है संस्कृति । संस्कृति जाति या समाज—विशेष के धार्मिक और सामाजिक आदर्श, नेताओं के उपदेश और गुण-धर्म, तथा सामाजिक और राजनैतिक परिस्थिति के अनुसार बनती है, और बदलती रहती है । जो संस्कृति समाज को जितना ही अधिक, जितना ही जल्दी, उन्नति की तरफ ले जाती है, अच्छाई की ओर खींचती है उतनी ही वह अच्छी मानी जाती है । उसकी सब से अच्छी कसौटी यह है कि जो संस्कृति मनुष्य के उच्च गुणों को बढ़ाती है, पाप से हटा कर पुण्य की ओर ले जाती है, वह श्रेष्ठ संस्कृति है । दूसरी भाषा में यों कहें कि जो संस्कृति नीति और सदाचार के उच्च नियमों का पालन कराती है, जो मनुष्य को तेजस्वी, नम्र दयावान्, सत्य, भक्त, सच्चरित्र, परोपकार शील, उदार, क्षमाशील और शूरवीर बनाती है, वह श्रेष्ठ संस्कृति है । और दूसरी तरह से कहें तो जो संस्कृति मनुष्य को हिंसा की ओर से हटा कर अहिंसा की ओर, असत्य से हटाकर सत्य की ओर, स्वच्छंदता से हटाकर संयम की ओर और भय से हटा कर निर्भयता की ओर और कायरता से हटाकर शूरवीरता की ओर लेजाती है, वह श्रेष्ठ है ।

स्वभाव-भिन्नता—

आइए, अब हम हिन्दुओं और मुसलमानों की संस्कृतियों का या जातीय स्वभावों की समता और विषमता का विचार करें ।

स्वामोजी का बलिदान

एक औसत दर्जे के हिन्दू और मुसल्मान का नमूना अपने सामने रखिए । मुसल्मान आपको तेज तर्रार, जर्ब्रां दराजा, मरने-मारने को तैयार, जाहिल, ज़नूनी, बेखौफ, अपनी कौम और मज़हब का फख्र रखने वाला, जोशीलों, भलाई-बुराई का गहरा विचार न करने वाला, स्त्री-पुरुष संबंधी नीति-नियमों की कसं परवा करने वाला, कम रहम रखने वाला, एहसान मानने वाला, फर्मावर्दार, बफादार और दिलेर मालूम होगा । एक हिन्दू आपको पाप शोरु, शान्त, ढीला, महत्वाकांक्षा-हीन, दयावान्, नम्र, परोपकारशील, सहिष्णु, क्षमाशील और सज्जन दिखाई देगा । आप देखेंगे कि दोनों में कुछ अच्छे गुण, अनुपयोग या दुरुपयोग से, दुर्गुणवत् हो गये हैं और कुछ दुर्गुण गुण के रूप में स्वीकृत हो गये हैं । और यही दोनों की संस्कृति या स्वभाव का अन्तर है । मुसल्मान को यह सिखाया जाता है कि “हमारा ही मज़हब दुनियाँ में सब से अच्छा है, यही एक ईश्वर तक पहुँचने का सब से बेहतर रास्ता है, जो खुदा को नहीं मानता वह काफ़िर है, खुदा का रास्ता वही है जो हज़रत मुहम्मद ने बताया है । इसलिए जो इस्लाम के अंदर नहीं आया है वह काफ़िर है, काफ़िर खुदा का मुन्किर—ईश्वर विमुख—होता है, इसलिए सार डालने के लायक है—जो एक भी काफ़िर को दीने इस्लाम में लाता है वह खुदा की मेहर हासिल करता है—जिस तरह हो सके इस्लाम को बढ़ाओ ।” इसी उपदेश में मुस्लिम-संस्कृति और मुसल्मानों के स्वभाव में पाई जाने वाली अमर्याद हिंसा-वृत्ति, असहिष्णुता और जहालत का बीज है । इसके विपरीत हिन्दू को

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

यह उपदेश मिलता है—“दूसरा बुरा करता हो तो करने दो, वह आप नतीजा पावेगा। तुम अच्छे बने रहो। राह चलते भगड़ा मोल न लो। सब में एक ही आत्मा है। सब को अपने समान समझो। ईश्वर सब का एक है। सब धर्म उसीके पास जाते हैं। अपने धर्म को छोड़कर दूसरे के धर्म में पड़ना बुरा है” आदि। इसमें है उनकी सज्जनता का मूल। मुसल्मान क्यों उग्र हैं और हिन्दू क्यों शान्त हैं, एक क्यों आक्रामक है और दूसरा क्यों रक्षा-शील है, यह भी इससे भली भाँति जाना जा सकता है। मुसल्मानों का यह उग्र हिंसक स्वभाव चाहे तत्कालीन अरब की परिस्थिति के कारण बना हो, चाहे पैगम्बर साहब के कुछ उपदेशों का दुरुपयोग करने के कारण बना हो—अब के सभ्य समाज में वह है आक्षेप-योग्य और अक्षम्य। इधर हिन्दुओं का ढीलापन चाहे भारत की सुखेच्छा वर्द्धक परिस्थिति का परिणाम हो, चाहे धर्म के यथाथ स्वरूप को न समझने का फल हो, वह है निन्दनीय और उसके दूर होने की परम आवश्यकता है।

संक्षेप में कहें तो एक की अति-उग्रता और दूसरे का अति-ढीलापन दोनों के स्वभाव का स्पष्ट अन्तर है और मुस्लिम संस्कृति की हिंसा वृत्ति तथा हिन्दू स्वभाव की अकर्मण्यता दोनों में भारी सुधार की आवश्यकता है। यदि मुसल्मान कुछ शान्त और हिन्दू जरा तेज तर्रार हो जायें—यदि मुसल्मानों में कुछ सात्विकता आ जाय और हिन्दुओं को कुछ रजोगुण बढ़ जाय तो दोनों एक दूसरे के नेजंदीक जलंदी आ जायेंगे। मुसल्मानों की हिंसा और

हिन्दुओं की जड़ता दोनों तमोगुण के नमूने हैं, यदि इस्लाम की हिंसकता शुद्ध वीरता के—चात्रतेज के—कमजोरों और सताये गयों की रक्षा करने में अपने बल-वीर्य का उपयोग करने की भावना के रूप में परिणत हो जाय; यदि हिन्दुओं की जड़ता को कर्मण्यता का रूप प्राप्त हो जाय तो दोनों का पारस्परिक भय, अविश्वास, संशय, वैमनस्य सब मिट जाय ।

मुस्लिम संस्कृति पर महात्माजी का प्रभाव—

यदि हम महात्माजी के बनाये स्वराज्य-कार्य क्रम पर, उसमें दिये गये हिन्दू-मुस्लिम एकता की शर्त पर, खिलाफत में दिये उनके तथा दिलाये हिन्दुओं के सहयोग पर और उसके सिलसिले में मुसलमानों पर लगाई शान्ति और संयम की शर्त पर बारीक नज़र से गौर करेंगे तो हमें तुरंत मालूम हो जायगा कि किस तरह वे मुस्लिम-संस्कृति में इस आवश्यक सुधार का संस्कार धीरे धीरे कर रहे थे, किस तरह हिन्दुओं के पुरुषार्थ, कर्मण्यता और शूरवीरता के भावों को उत्साहित करके उनकी जड़ता को कम कर रहे थे । उस समय के, खास कर मुस्लिम नेताओं और कार्यकर्ताओं तथा आमतौर पर सारी मुस्लिम जनता में शान्ति, सहिष्णुता और संयम का प्रवाह, धीरे धीरे बढ़ रह था । यदि अली-भाई आदि कुछ मुस्लिम नेता जो आज न इधर के रहे हैं न उधर के, महात्माजी के संपर्क और प्रभाव में न आते तो इस कलह के युग में वे हिन्दुओं के सबसे बड़े और तीव्र मुखालिफ़ होते जिस प्रकार वे मुस्लिम नेताओं, कार्यकर्ताओं और जनता के उच्च गुणों

आर हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

सद्भावों और सुवृत्तियों को स्पर्श, जाग्रत और उत्तेजित करके खूबी से मुस्लिम-संस्कृति की अच्छाई को बढ़ा और बुराई को कम रह रहे थे, यदि वही क्रम उनके जेल जाने के बाद भी क्रायम रह पाता, यदि छोटी या बड़ी भूलों के लिए मुस्लिम नेताओं या कार्यकर्ताओं की निन्दा या बदनामी न की जाती, यदि उनकी पोल खोल देनेकी बालक-योग्य और असज्जनोचित चुलबुलाहट को हम दवा पाते, यदि सच बात कहने, हकीकत को ज्यों का त्यों जाहिर कर देने, वैज्ञानिक तराजू पर दोनों की भलाई-बुराई तौलने और इन्साफ चाहने की तत्त्वतः समर्थनीय परन्तु व्यवहारतः अदूर-दर्शिता और अव्यावहारिकता-पूर्ण मनोवृत्ति पर हम कब्जा कर पाते, तो मुस्लिम संस्कृति के सुधार का रास्ता अब तक खुल गया होता। गलतियाँ होने पर भी यदि हम उनका अर्थ उदारता-पूर्वक करते, उनके बुरे भाग पर कम और सहानुभूति-पूर्वक तथा अच्छे भाग पर ज्यादा और उत्साह-पूर्वक प्रकाश डालते, यदि लोगों से कहते—“भाई, गलती बड़ों बड़ों से हो जाया करती है” और इस तरह नेताओं और कार्यकर्ताओं को उसके परिणाम और जिमेवारी से बचा लेते और संस्कृति-सुधार के लिए उनका हौसला बढ़ाते तो यह काम जल्दी और ज्यादा आसान हो जाता। उनकी भूलों के समय हमारा व्यवहार बुजुर्गों, दानाई और हमदर्दी का न होने के कारण मुस्लिम सुधारेच्छु नेता और कार्यकर्ता, काफी बल और उत्साह के अभाव में, एक एक करके फिर उसी पुराने गड्ढे में जा गिरे—जो एक दो बच रहे, वे आज अपने को सब तरह असमर्थ और प्रभावहीन पाते हैं।

हिन्दू क्या सहायता दें ?

यह सच है कि अपनी संस्कृति का सुधार पहला काम है। मुसलमानों का और इसमें उन्हीं का लाभ सब से ज्यादा है। पर यदि वे इसकी ज़रूरत न महसूस कर पाये हों, या सुधार का काफी बल और हिम्मत अपने में न अनुभव करते हों तो क्या एक दूसरी संस्कृति वाले भाई का यह कर्तव्य नहीं है कि उनका रास्ता साफ़-सुथरा और विशद कर दे ? यदि यह परोपकार-भात्र हमारी समझ में ठीक ठीक न आता हो तो क्या इस खयाल से भी कि कम से कम हम तो उसके बुरे प्रभाव और फल से बचेंगे, हमें यह न करना चाहिए ? मैं तो एक सच्चे हिन्दू का परमार्थ-दृष्टि से यह कर्तव्य और स्वार्थ-दृष्टि से महान् आवश्यकता समझता हूँ कि वह मुस्लिम सुधार का रास्ता सुगम कर दे—उसके सुधारेच्छुओं का हौसला अपनी सहानुभूति, सद्व्यवहार, सौजन्य, प्रोत्साहन, सहायता आदि के द्वारा बढ़ा कर।

पहले कुरान—सुधार या सुधारक का जन्म ?

किन्तु इस पर यह कहा जाता है कि मुसलमानों की हिंसा-वृत्ति तब तक कम न हो सकेगी, सुधार न सकेगी जब तक कुरान की वे आयतें न निकाल डाली जायँ, या उनका अर्थ न बदल दिया जाय, जिनके द्वारा वह पोसी और पाली गई हैं। तो इस पर यह सवाल उठता है कि पहले कुरान में संशोधन हो या पहले संशोधन की ज़रूरत समझने और करने वाला मुस्लिम सुधारक पैदा हो ? पहले वेदों के अर्थों में सुधार हुआ, या पहले

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

अपि दयानन्द पैदा हुए ? कुरान में सुधार या तो मुसल्मान कर सकता है या, वह जो हिन्दू, मुसल्मान, ईसाई इन नामों और दायरों से ऊपर उठ गया हो, दूसरा नहीं, दूसरे तो सुधार की जरूरत सुझा सकते हैं, सुधार की प्रेरणा कर सकते हैं, सुधारक पैदा होने योग्य स्थिति बना सकते हैं, सुधारेच्छु का हाँसला बढ़ा कर उसको आगे बढ़ा सकते हैं। आइए, हम हिन्दू इस काम में मुसल्मानों का साथ दें, उनकी सहायता करें। यह काम हम उन्हें गालियाँ देकर, कोस कर, नीचा दिखाकर, परेशान करके, डराकर या दबा कर नहीं कर सकते। यह तो हम उन्हें समझा कर, रिझा कर, प्रेम दिखा कर; हमदर्दी का हाथ आगे बढ़ाकर, धीरज, विश्वास और सहिष्णुता के साथ ही कर सकते हैं।

नेता और सुधारक—

यह काम न हिन्दू-नेता कर सकते हैं, न मुस्लिम नेता। यह तो हिन्दू-सुधारक और मुस्लिम-सुधारक ही कर सकते हैं। ख्वाजा-हसन निजामी, श्री जिनाह, सर अब्दुल रहीम नेता कहे जा सकते हैं, सुधारक नहीं; पू० मालवीय जी, लालाजी जितने नेता हैं, उतने सुधारक नहीं। सुधारक कबीर थे, नानक थे, दयानन्द थे, गाँधी जी हैं। नेता विचारक कम, कर्ता अधिक होता है; सुधारक विचारक और कर्ता दोनों होता है। नेता दल-विशेष की चीज होता है; सुधारक मनुष्य-मात्र की सम्पत्ति। नेता में उत्साह तो खूब होता है; पर दर्शन (vision) नहीं या कम; सुधारक द्रष्टा होता है। नेता बाहु है; सुधारक दिल, दिमाग और बाहु तीनों है। नेता संरक्षक

स्वामीजी का वलिदान

(Conservative) होता है; सुधारक सर्व-ग्राहक और सर्व-व्यापक; नेता संभालता रहता है; सुधारक देता जाता है और बढ़ाता जाता है। नेता अपनों को चाहता है; दूसरों को दुरदुराता है; सुधारक दूसरों को भी सुधार कर अपना बनाता है। नेता से प्रतिपक्षी डरता है; सुधारक को पूजता है। नेता का शस्त्र होता है भय; सुधारक का होता है प्रेम। नेता आज की बात सोचता है; सुधारक कल की दृष्टि में रखकर आज का कार्यक्रम बनाता है। नेता क्षत्रिय है, सुधारक ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र सब कुछ है। नेता प्रतिपक्षी को हराना चाहता है; सुधारक उसे जीताना चाहता है। नेता जीतने में गौरव समझता है, सुधारक हारने में; नेता जीत कर भी हारता है; और सुधारक हारकर भी जीतता है। नेता जाति-भक्तों, देश-भक्तों के हृदय में रहता है; सुधारक मनुष्य-मात्र के हृदय में घर बनाता है। नेता अच्छों का संग्रह करके ले चलता है; सुधारक बुरों, पतितों का उद्धार करता है। नेता धर्म-पालक होता है, सुधारक धर्म-संशोधक। नेता समाज रक्षक होता है; सुधारक समाजोद्धारक ! नेता वीर होता है; सुधारक वीर और तपस्वी दोनों हाता है। नेता में जोश होता है, आवेश होता है, सुधारक में गंभीरता और शान्ति भी होती है। नेता नदी है; सुधारक सागर। नेता कंचन है; सुधारक पारस। नेता शक्ति है; सुधारक धर्म। परमात्मा का अनुग्रह है कि भारत में नेता भी हैं; सुधारक भी हैं। उसे किस बात की कमी है ? हिन्दुओं और मुसलमानों, अपने नेताओं को तो तुमने पहचान लिया है, अपने सुधारक को पहचानो !

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

संस्कृतियों का आदर्श और मेल—

यहाँ तक जो संस्कृति का विवेचन हुआ, वह तो हिन्दुओं और मुसलमानों की संस्कृति की वर्तमान अवस्था का हुआ, संस्कृति के आदर्शों का नहीं। हमने यह तो देख लिया कि दोनों संस्कृतियाँ आज किस दर्जे तक पहुँची हुई हैं, अब यह देखना बाकी है कि वे दोनों को कहीं पहुँचाना चाहती हैं। अर्थात् यह कि उन संस्कृतियों का कार्य (mission) क्या है ? किसी संस्कृति का कार्य हो सकता है—उस जाति या समूह के बलिष्ठ और पवित्र तत्वों को बढ़ाते हुए पूर्णता तक पहुँचा देना। इस्लाम संस्कृति की विशेषता है—उसका भ्रातृ-भाव, हिन्दू-संस्कृति की विशेषता है, उसका आत्म-भाव, ईसाई संस्कृति की विशेषता है, उसका दया-भाव। मुस्लिम संस्कृति चाहती है कि मुसलमान दुनिया में भ्रातृ-भाव को फैला कर पूर्णता को पहुँचें; ईसाई संस्कृति चाहती है कि ईसाई दया-भाव का विकास करके पूर्णत्व प्राप्त करें; आर्य या हिन्दू संस्कृति कहती है कि आत्म-भाव को व्याप्त कर के परमतत्व को पाओ। गहरा विचार कर के देखेंगे तो हमें मालूम होगा कि भ्रातृ-भाव, दया-भाव और आत्म-भाव—तीनों एक ही पूर्ण तत्व के भिन्न भिन्न अंग या रूप हैं। भ्रातृ-भाव, दया-भाव और आत्म-भाव तीनों के अन्दर एक दूसरे का भाव समाया हुआ है और तीनों परस्परावलंबी हैं। आत्म-भाव की कल्पना कर लेने वाले भ्रातृ-भाव या दया-भाव की कल्पना करने वालों से, तत्व-चिन्तन में जरूर आगे बढ़ गये हैं; पर उसके कारण उन समाजों के इन भावों के विकास-क्रम की आरंभिक अवस्थाओं में संघर्ष तो दूर,

स्वार्माजी का बलिदान

नाम के सिवा प्रायः कोई भेद नहीं रह जाता । भ्रातृ-भाव और दया-भाव दोनों की परिणति अन्त को आत्म-भाव में हुए बिना रह नहीं सकती । क्या बलिहारी हो यदि मुस्लिम, ईसाई और आर्य—तीनों जातियाँ अपने इन आदर्श को पहचान कर, एक दूसरे की पोषक होती हुई, सारे मानव-वंश की सेवा करें ! यही परमेश्वर की सच्ची सेवा है; यही सच्ची आस्तिकता है; यही सच्चा मुसलमानी-पन, ईसाई-पन और हिन्दू-पन है । परमात्मा हमारी आँखें खोलें, हमें दर्शन दें, हमें बल दें ।

दो प्रकार की एकता—

संस्कृति की इतनी चर्चा से हम यह जान गये कि न-हमारे धर्म-तत्वों में कोई विरोध है, न संस्कृति के आदर्शों में; सिर्फ कहीं भेद या विरोध या कमी है तो हमारे मौजूदा स्वभावों में है । तो सवाल यह पैदा होता है कि यह स्वभाव-भेद कैसे मिटे ? यह भी सवाल हो सकता है कि यदि यह स्वभाव-भेद मिटना निकट भविष्य में असंभव या दुःसाध्य हो तो दोनों में एकता हो ही नहीं सकती ? इन पर विचार करते हुए, हमें एकता के दो रूपों का परिज्ञान होता है—(१) सांस्कृतिक अथवा स्वभावगत एकता और (२) राजनैतिक अर्थात् काम चलाऊ एकता ! सच्ची और स्थायी एकता तो सांस्कृतिक एकता ही है और स्वभाव-विरोध मिट जाने पर ही हो सकती है; पर होगी धीरे धीरे । राजनैतिक एकता के लिए इतनी बातें आवश्यक हुआ करती हैं—(१) दोनों का एक राजनैतिक ध्येय (२) दोनों के समान राजनैतिक सुख-दुःख (३) उस ध्येय का ज्ञान और सुख-दुःखों की अनुभूति ।

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

दोनों का राजनैतिक मकसद दोनों के राष्ट्रीय नेताओं ने और राष्ट्रीय महासभा ने निश्चित कर दिया है—स्वराज्य ! दोनों के समान सुख-दुःख भी मौजूद हैं—मौजूदा शासन से दोनों को होने वाले अनेक प्रकार के दुःख—गुलामी और स्वराज्य में मिलने वाले अनेक सुख—आजादी । तीसरी बात में मुझे अभी ख़ामी नज़ार आती है । मौजूदा शासन-प्रणाली से हमें दुःख तो है; पर अधिकांश हिन्दू-मुस्लिम उन्हें उस तीव्रता से नहीं अनुभव करने लगे हैं, जिससे वे बिना स्वराज्य के एक मिनट भी जी सकें—उसकी भारी से भारी कीमत तत्क्षण दे दें । आजादी का प्रेम अभी इतना नहीं पैदा हुआ है कि उसके बिना हमारे जी को चैन न मिले । यदि ऐसा होता तो हम आपस में लड़ते रहने के बजाय किसी न किसी तरह एकता स्थापित करके अपने सामान्य गनीम से भिड़े रहते । अस्तु ।

अब हमें यह देखना चाहिए कि दोनों प्रकार की एकता हम किस तरह साध सकते हैं, उनमें क्या बाधाएँ हैं, वे कैसे दूर की जा सकती हैं और उसके लिए हम हिंदुओं का क्या कर्तव्य है—इनका सविस्तर विचार अगले प्रकरणों में करेंगे ।

६—एकता के साधन और कठिनाइयाँ

सांस्कृतिक एकता—

सांस्कृतिक और राजनैतिक दोनों प्रकार की एकता के साधनों पर हम पृथक् पृथक् विचार करें। सांस्कृतिक एकता के लिए इतनी बातें जरूरी हैं—

(१) हिन्दुओं और मुसलमानों को इस एकता की जरूरत महसूस कराना—इसके लिए लेख, पुस्तकें, व्याख्यान दिलवाना, चर्चा करवाना ।

(२) दोनों जातियों के उदार और आजाद खयाल के लोगों के संघ और जमैयत कायम करना,

(३) दोनों के सामाजिक सुख-दुःखों के अवसर पर एक-दूसरे का सहयोग देना,

(४) पुराने इतिहासों की कड़वी स्मृतियों को भुलाना और नये युग के प्रेम और शान्ति के पैगाम को सुनना और मानना,

(५) दोनों जातियों की अच्छाइयाँ और खूबियाँ एक-दूसरी पर फैलाई जायँ और बुराइयों पर तबज्जह न दिलाई जाय,

(६) हिन्दू मुसलमानों के धर्म-ग्रन्थों को, तथा अन्य साहित्य को, और मुसलमान हिन्दुओं के धर्म-ग्रन्थों तथा साहित्य को पढ़ने, मनन करने के लिए उत्साहित किये जायँ,

(७) मुस्लिम नेता अपने समाज की हिंसावृत्ति को दमन

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

करने का नियम करलें और हिन्दुओं को उनके अत्याचारों से अभय का आश्वासन दें,

(८) मुसलमान गो बध और गो-मांस-भक्षण छोड़ दें,

(९) हिन्दू मुसलमानों को हिकारत की नज़र से देखना, उन्हें 'म्लेच्छ' 'मुसलमान' आदि हीन शब्दों से याद करना छोड़ दें,

(१०) मुसलमान हिन्दुओं को 'काफ़िर' कहना छोड़ दें ।

(११) हिन्दू मसजिद में जाने के लिए, मुसलमान मन्दिरों में आने के लिए उत्साहित किये जायँ,

(१२) हिन्दू मुसलमानों के धार्मिक उत्सवों में मुसलमान हिन्दुओं के धार्मिक त्यौहारों में शरीक हुआ करें,

(१३) हिन्दू मुसलमानों के धार्मिक भावों को ओघात पहुँचाने की और मुसलमान हिन्दुओं के धर्म को निन्दा करने की कोशिश छोड़ दें ।

(१४) दोनों जातियों में किन किन बातों में मिलाप और समानता है, इसी पर ज्यादा ध्यान दिया जाय, किन किन बातों में विरोध है, इसकी तरफ उदासीनता रखी जाय ।

(१५) यदि मुसलमान हिंसावृत्ति कम कर दें, और गो-भक्षण छोड़ दें तो उनके साथ हिन्दुओं का रोटी-बेटी-व्यवहार जारी हो जाय, *

* हिन्दू शायद इस सूचना पर ज्यादा चौंके, यदि हिन्दू अंगरेजों के साथ खाना खा सकते हैं, मेमों से शादियाँ कर सकते हैं, तो मुसलमानों से, गो-भक्षण बंद करने के बाद, ऐसा व्यवहार करना क्यों कर अनुचित हो सकता है ? लेखक

स्वामीजी का बलिदान

(१६) दोनों एक दूसरे के समाज-सुधार की बातों में दिलचस्पी लें,

(१७) मुसलमानों के लिए हिन्दी और कुछ संस्कृत पढ़ना तथा हिन्दुओं के लिए उर्दू और कुछ अरबी पढ़ना कुछ हद तक लाजिमी कर दिया जाय,

(१८) हिन्दुओं और मुसलमानों के अलग विद्यालय और विश्व-विद्यालय न रहें, एक ही विद्यालयों और विश्व-विद्यालयों में सिर्फ धार्मिक शिक्षा का अलहदा प्रबंध हो जाय,

(१९) मुसलमान एक थाली में खाना, एक लोटे से पानी पीना बंद कर दें और वरतन आदि ज्यादा सफाई से रक्खा करें ।

(२०) हिन्दू मुसलमानों से छूआछूत और खान-पान संबंधी थोथी ऊपरी बातों को कम महत्व देने लगे,

(२१) हिन्दू संस्कृत-प्रचुर और मुसलमान अरबी-भरी बोली बोलना और लिखना छोड़ दें ।

यही रास्ता है—

हिन्दुओं और मुसलमानों के मौजूदा वैमनस्य और कटुता के जमाने में ऐसी बातें पेश करने वाला 'शेखचिल्ली' कहा जाय तो ताज्जुब नहीं । फिर भी मैं कहता हूँ कि यदि इन दोनों जातियों को सदा के लिए नजदीक आना है तो उसका यही उपाय है । यह सच है कि आज की परिस्थिति इन बातों की तरफ अधिकांश हिन्दू-मुसलमानों का ध्यान न जाने देगी; पर फिर मैं कहता हूँ कि रास्ता यही है । जब तक एक जाति दूसरी जाति को, एक संस्कृति दूसरी संस्कृति को हड़प जाने की अभिलाषा रखेगी, तब तक

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

एकता कठिन है और जब तक एकता नहीं है, तब तक भारत की आजादी एक स्वप्न है। जब तक भारत स्वतंत्र नहीं है, तब तक न हिन्दू-समाज, न हिन्दू-धर्म सुरक्षित है; और न इस्लाम न मुस्लिम-जाति महफूज है। गुलाम हिन्दुओं और गुलाम मुसलमानों का आपस में जूता-पैजार करते रहना वैसा ही हास्यास्पद है जैसा कि दो कुँदियों का अपने कमरे के ईंट-रोड़े या कम्बल-तसलों के लिए लड़ना—इस बात को भूल कर कि हम कुँदी हैं, हमें जेल से छूटना है, जेलर हमारी बेवकूफी पर हँस रहा है कि हम अपने आप अपनी बेड़ियाँ मजबूत कर रहे हैं। कैसे दुःख और ग्लानि की बात है कि दुनिया तो विश्व-संघ, विश्व-कुटुंब, राष्ट्र-संघ, विश्व-धर्म, विश्व-संस्कृति की कल्पना कर रही है और हम इस देव-भूमि में घड़ी, घण्टा, बाजे और पीपल काटने जैसी क्षुद्र बातों पर आपस में लड़ाइयाँ लड़ रहे हैं। इस पर यदि हमारा राष्ट्र-धर्म हमें अमंगल का शाप दे रहा हो तो कौन आश्चर्य है? हिन्दुस्तान में से अब हिन्दू-जाति या मुस्लिम-जाति अथवा उनकी संस्कृतियों को हटाने या दवाने की कल्पना किसी को कितनी ही रम्य और सुंदर मालूम हो, पर वह 'शेख चिल्लीपन' के सिवा और कुछ नहीं।

हिन्दुस्तानी संस्कृति—

हाँ, दोनों जातियों और संस्कृतियों में सुधारों की आवश्यकता है, वे हो भी सकते हैं—दोनों संस्कृतियों का आदर्श मूलतः भिन्न नहीं है, उसकी गति परस्पर विरोधिनी नहीं है, उनके सम्मि-

स्वामीजी का बलिदान

श्रम से बड़ी उम्दा भारतीय संस्कृति निर्माण हो सकती है, जो कि विश्व-संस्कृति की सृष्टि में अपना अच्छा हिस्सा दे सकेगी । वह संस्कृति न हिन्दू संस्कृति के नाम से पुकारी जायगी, न मुस्लिम नाम से । उसका नाम रहेगा, हिन्दुस्तानी संस्कृति । हर एक हिन्दू-मुसल्मान, पारसी, ईसाई, अपनी अपनी जातियों की भाषा में सोचने और बोलने की अपेक्षा हिन्दुस्तान की भाषा में सोचें और बोलें । अपने अपने समाजों की सेवा और रक्षा करते हुए भी वे 'मादरे हिन्द' की सेवा को न भूलें, उनके दुःखों को न भुलावें; सब से पहले उसका काम करें । यह दिन चाहे दूर हो, पर उसके अरुणोदय की लालिमा की झलक मुझे स्पष्ट दिखाई दे रही है और इसी विश्वास पर ये पंक्तियाँ लिखी गई हैं । अस्तु ।

राजनैतिक एकता—

अब रहा राजनैतिक एकता का सवाल । इसके लिए इतनी बातें होनी चाहिएँ—

(१) मुसल्मान हिन्दुस्तान को अपनी मातृभूमि और अपने को उसका दुलारा बेटा मानने लगें,

(२) मुसल्मान हिन्दुओं के लिए गोवध बन्द कर दें और हिन्दू मुसल्मानों के लिए मस्जिदों के सामने बाजा बजाना बन्द कर दें,

(३) यदि कहीं दोनों जातियों में झगड़ा हो जाय तो उसका फैसला राष्ट्रीय महासभा से करवावें और उसे मानें,

(४) अपने अपने संघटन चाहे करते रहें; पर सामाजिक

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

सेवा और समाज-सुधार के अलावा उनका राजनैतिक उपयोग न किया जाय,

(५) अखाड़े शौक से खोलें; पर उनमें हिन्दू-मुसल्मान, पारसी, ईसाई, सबको आने दिया जाय,

(६) अपनी अपनी जाति के सरंचक-दल बनाने के बजाय परस्पर सहायक-दलों का संगठन किया जाय,

(७) अपनी अपनी संख्या बढ़ाने की धुन छोड़ दी जाय,

(८) बड़ी जातियाँ छोटी जातियों को यह आश्वासन दें कि स्वराज्य में उनके हितों की पूरी रक्षा की जायगी,

(९) यदि छोटी जातियों को इतने से इत्मीनान न हो तो बड़ी जातियाँ उनकी माँगों और जरूरतों के निर्णय का भार उन्हीं के उदार, स्वतंत्र और राष्ट्रीय विचार के नेताओं पर छोड़कर अपनी उदारता और निर्मलता का प्रत्यक्ष परिचय दें,

(१०) राजनैतिक और राष्ट्रीय बातों में जातिगत प्रतिनिधित्व के सिद्धान्त की बुराई और माँग की बेजाइयत लेख, व्याख्यान, चर्चा आदि के द्वारा प्रेम-भाव से बताई जायँ और रफ़ता रफ़ता इस प्रवृत्ति को कम किया जाय,

(११) सब जातियों में राष्ट्रीय विचार और भाव फैलाये जायँ तथा राष्ट्रीय बातों के मुकाबले में जातिगत या साम्प्रदायिक बातों को महत्व न दिया जाय, और,

(१२) हर शिक्षित और बालिग हिन्दू-मुसल्मान राष्ट्रीय महासभा का मेंबर बनना अपना कर्तव्य समझे और उसमें अपना गौरव माने ।

मैं जानता हूँ कि आज ये बातें भी मखौल में उड़ा दी जायँ तो आश्चर्य नहीं। ताहम मैं कहता हूँ कि यदि हमें स्वराज्य लेना है तो यह किये बिना चारा नहीं।

कठिनाइयाँ—

दो में से एक भी प्रकार की एकता में आज सब से बड़ी कठिनाई यही है कि आज देश में उसके अनुकूल शुद्ध और सद्भावपूर्ण वायुमण्डल नहीं है। वह तब पैदा हो सकता है, जब या तो जातीय नेता और कार्य-कर्ता इस बात को खुद-बखुद समझ जायँ कि राष्ट्रीयता के मुकाबले में जातीय बातों को ज्यादा महत्व देना कितना हानिकर है, या दो में से एक जाति हार कर या थक कर दूसरी से समझौता कर ले। मेरा खयाल यह है कि शायद दूसरी बात होकर रहेगी और सम्भवतः मुसलमानों को हार खानी पड़ेगी। स्वामी श्रद्धानन्दजी के खून ने वायुमण्डल को बहुत जोशीला बना दिया है, हिन्दुओं के तटस्थ हिन्दुओं के, दिल पर भी इससे भारी आघात पहुँचा है और यदि इस खून में कोई साजिश सावित हुई तो हिन्दुओं की शुद्धि और संगठन को फिर वे कुछ सदोप ही क्यों न हों, शायद ईश्वर ही एकाएक न रोक सके।

एकता के अनुकूल वायुमण्डल उस अवस्था में भी हो सकता है, जब कि हिन्दू-मुसलमानों पर कोई भारी संकट उमड़े। सरकार तो अब ऐसी भूल सहसा करेगी नहीं। यदि दोनों जातियाँ आपस में सलाह कर के एक बार जम कर लड़ लें और फिर सुलह कर लें—तब भी काम बन जाय, पर सरकार ऐसा मौका आने देगी नहीं।

दूसरी कठिनाई है—अफ़ग़ानिस्तान के हमले का और उसके लिए मुसलमानों की साजिश का भय । यदि कुछ मुसलमानों की ऐसी ख्वाहिश भी हो, उन्होंने ऐसी साजिश भी की हो, तो एक तो यह उनकी दुनिया की हालत का और अपनी हालत का अज्ञान सूचित करता है और दूसरे हमारा उससे भय-भीत होना हमारा भी अज्ञान प्रकट करता है । आज यदि हिन्दुस्तान के सारे मुसलमान अफ़ग़ानिस्तान से मिल जायँ और तुर्कस्तान तथा ईरान भी उनकी मदद के लिए दौड़ आवें तो भी अफ़ग़ानिस्तान अंगरेजों और उनके मित्रों के मुकाबले में हिन्दुस्तान सर नहीं कर सकता । अफ़ग़ानिस्तान को यह हिन्दुस्तान के मुसलमान बुलाना चाहते हों तो अफ़ग़ानिस्तान को बेवकूफ़ कहना होगा, यदि वह उनके भरोसे हिन्दुस्तान पर चढ़ाई करने के लिए आमादा होगा । वह अच्छी तरह जानता है कि मुसलमान हिन्दुस्तान में गुलाम हैं, न उनके पास हथियार हैं, न अंगरेजों के मुकाबले में वे युद्ध-कुशल ही हैं । तुर्कस्तान खुद अपने ही हाथ-पाँव अभी मजबूत नहीं कर पाता है तो वह यह नई आफ़त क्यों मोल लेने लगा ?

यदि अफ़ग़ानिस्तान खुद ही यहाँ के मुसलमानों को अपना हथियार बनाकर यहाँ धावा बोलना चाहता हो तो यह सोचने की बात है कि वह ऐसा क्यों करना चाहता होगा और किस हालत में कर सकेगा ? यदि वह इस्लाम के प्रचार के लिए ऐसा करना चाहता हो तो, एक तो वह हिन्दुस्तान के मुसलमानों के इतना धर्मान्ध नहीं है, दूसरे, तुर्कस्तान और ईरान आदि भी न तो इतने.

स्वामीजी का बलिदान

धर्मान्ध हैं, न इसके लिए तैयार ही हैं—जिस तुर्कस्तान ने खुद ही अपने राज्य से खिलाफत को निकाल दिया, जिसके सिर पर तुर्की टोपी—नहीं अब तो तुर्की टोपी भी फेंक दी है—और नाम 'टर्क' के सिवा जिसके पास इस्लाम का कोई चिह्न नहीं रह गया है वह धर्म-प्रचार में क्यों अफ़ग़ानिस्तान या हिन्दुस्तान के मुसलमानों की मदद करने लगा ? और बिना तमाम मुस्लिम कौमों या ताकतों की इमदाद के न अफ़ग़ानिस्ता, न धार्मिक आक्रमण करने में, न हिन्दुस्तान के मुसलमान उसे कराने में सफल हो सकते हैं ।

यदि अफ़ग़ानिस्तान राजनैतिक हमला करना चाहता हो तो जब तक एशिया या योरप के दूसरे राष्ट्र या शक्तियाँ उसके सहायक न हों, तब तक उसका यह हौसला नहीं हो सकता । और वे दूसरे राष्ट्र क्यों अफ़ग़ानिस्तान को इस काम में मदद देने लगे । यदि उसमें उसका भारी स्वार्थ न हो । और यदि कोई एशियाई या यूरोपीय राष्ट्र इतनी भारी-ब्रिटिश सल्तनत से लोहा लेने की महत्वाकांक्षा रखता है तो फिर खुद ही आगे क्यों न बढ़ेगा ? हाल ही जर्मनी ने यह हौसला किया था और उसका नतीजा हमारे सामने है । राजनैतिक ज्योतिषी निकट भविष्य में अमेरिका या इंग्लैंड अथवा इंग्लैंड और जापान में युद्ध होने का अनुमान करते हैं—बहुत संभव है कि इस युद्ध का लक्ष्य-केन्द्र भारतवर्ष हो, क्योंकि भारत के बिना ब्रिटिश साम्राज्य कुछ भी नहीं है । पर वह युद्ध प्रधानतः राजनैतिक न होगा; व्यापारिक होगा—राजनीति-मूलक न होगा, व्यापार-मूलक होगा । और ऐसा कोई युद्ध यदि कभी भविष्य में हुआ भी, तो वह हिन्दु-

और हिन्दू-मुस्लिम समस्या

स्तान के मुसलमानों की साजिश के या—अफ़ग़ानिस्तान की महत्वाकाँक्षी के फल-स्वरूप न होगा और उस में न हिन्दुस्तान के मुसलमानों का, न अफ़ग़ानिस्तान का, गहरा स्वार्थ सधेगा। उसके फलाफल या सुख-दुःख हिन्दुओं और मुसलमानों के लिए प्रायः समान होंगे। वह हिन्दुओं और मुसलमानों की एक ही समस्या होगी। यदि अफ़ग़ानिस्तान और बोल्शेविक रूस की मित्रता से यह भय उत्पन्न हुआ हो तो भारत के हिन्दू-मुसलमानों की समस्या नहीं है, न इससे उसका कुछ संबंध ही है। यह तो शासन-पद्धतियों, शासन के आदर्शों, समाज-व्यवस्थाओं और सामाजिक आदर्शों में क्रान्ति की समस्या है। यह तो दुनिया के गरीबों और अमीरों के संबंध की समस्या है। यह मजदूरों और मालिकों के ताल्लुकात का मसला है।

और घड़ी भर के लिए मान लें कि अफ़ग़ानिस्तान हिन्दुस्तान पर चढ़ाई के लिए आ रहा है तो हम हिन्दुओं को ही इसका इतना अधिक भय और चिन्ता क्यों ? इसकी चिन्ता अँगरेजों को ज्यादा होगी या हमें ? यदि भारत अँगरेजों के हाथ से निकल गया तो हमारा ज्यादा नुक़सान होगा या अँगरेजों का ? और क्या अँगरेज अपने भारत की रक्षा के लिए काफी नहीं हैं ! भारत की चिन्ता करने के अधिकारी हम तब होंगे, जब भारत हमारा होगा। कौन कह सकता है कि अफ़ग़ानिस्तान का राज्य भारत में अँगरेजों के राज्य से घुरा ही हागा ? और यदि हिन्दू ऐसा समझते हों कि घुरा ही होगा और सचमुच अफ़ग़ानिस्तान हिन्दुस्तान पर चढ़ कर आ रहा हो तो हिन्दू उस समय अपने देश की रक्षा

खामीशी का बलिदान

में मर मिटें । पर यदि हिन्दू इस तरह अफ़ग़ानिस्तान के ख़िलाफ़ वर्तमान अँगरेज़ी भारतवर्ष के लिये मर मिटने को तैयार हों तो फिर भारतवर्ष को अपना बनाने के लिए मौजूदा सरकार से जूमना क्यों छोड़ बैठे हैं ? क्यों असहयोग के असफल होने की आवाज़ उठ रही है, क्यों सविनय भंग के संबंध में निराशा के उद्गार सुनाई देते हैं, क्यों खादी और चरखे का पैग़ाम मानों वहरे कानों तक पहुँच रहा है, क्यों हिन्दू-मुसल्मान आपस में समझौता नहीं कर पाते हैं ?

यदि अफ़ग़ान-भय आज के लिए नहीं, स्वराज्य-प्राप्ति के वाद के लिये है तो यह और भी निर्मूल है । जो भारत बलाढ्य इंग्लैण्ड को पछाड़ कर हिन्दुस्तान ले लेगा, वह अफ़ग़ानिस्तान का मुक़ाबला न कर सकेगा, यह शंका तो भारत की राजनीति का बालक भी न करेगा । आज भारत में हिन्दू प्रचल हैं । इसलिए भारतीय स्वराज्य का अर्थ होगा । प्रधानतः हिन्दुओं के बल से मिला । स्वराज्य अर्थात् स्वराज्य में भी हिन्दुओं का बल प्रधान होगा । और जो हिन्दू आज गुलामी में भी मुसल्मानों के दाँत खट्टे कर सकते हैं, वे क्या स्वतंत्र होने पर उनकी साजिशों का दमन न कर सकेंगे ? फिर स्वराज्य हिन्दू-मुस्लिम एकता के बिना असंभव है । हिन्दू-मुस्लिम-एकता के मानी हैं—हिन्दुओं और मुसल्मानों आदि का स्वराज्य-सञ्चालन-संबंधी समझौता । यह समझौता तभी हो सकता है, जब या तो दोनों जातियों के हृदय में परिवर्तन हो जाय, या एक हार जाय । यदि पहली बात हुई तो फिर किसी एक जाति की साजिश का भय व्यर्थ है । यदि दूसरी बात हुई

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

और उसमें जैसा कि मेरा ग्याल है, मुसलमानों की हार हुई तो अवश्य समझौते की शर्तें हिन्दुओं के अनुकूल ज्यादा होंगी। यदि हिन्दुओं को हारना पड़ा—यदि हिन्दू इतने कमजोर साधित हुए तो फिर अफ़ग़ान-भय का रोना रोने से क्या फ़ायदा ? इस तरह यह कठिनाई, जहाँ तक मैं विचार करता हूँ, एक कल्पित भूत से बढ़कर नहीं है।

ताँसरी कठिनाई है—दोनों जातियों के नेताओं और कार्यकर्ताओं की मनोवृत्तियाँ—किसी आन्दोलन या संस्था के कार्य की सफलता-विफलता या सुपरिणाम-दुष्परिणाम योजनाओं, प्रस्तावों, और व्यवस्था-पत्रों पर उतनी नहीं अवलंबित रहती जितनी नेताओं, कार्य-कर्ताओं के भावों, स्वभावों और हेतुओं पर अवलम्बित रहती है। योजना, प्रस्ताव, व्यवस्था-पत्र आदि एक हद तक निस्संदेह प्रवर्तकों, नेताओं, कार्य-कर्ताओं के भाव और हेतु के चोतक होते हैं; परन्तु वह भाव और हेतु जिस हद तक सोलहों-आना योजनाओं, प्रस्तावों और व्यवस्था-पत्रों द्वारा ठीक ठीक प्रकट होता है और जिस हद तक वे उसी उत्साह, लगन, सझाव और सावधानी-पूर्वक वैसा कार्य करते हैं, उसी हद तक वे अपने कार्य की और समाज की सेवा कर पाते हैं। सत्कार्य, सन्-आन्दोलन इसलिए नहीं असफलता या कुपरिणामदायी होते हैं कि लोगों ने उन्हें अपनाया नहीं, किसी ने उसमें चित्र डाला; बल्कि इसलिए होते हैं कि प्रवर्तक, या नेता, या कार्य-कर्ता या तो अपने तर्ज सच्चे नहीं रह पाते, या काफी सावधानी नहीं रखते। असह-योग-आन्दोलन इसलिए नहीं बिखर गया कि लोगों ने उसे अप-

नाया नहीं; या किसी बाहरी दल या समूह ने उसमें विघ्न डाल दिया; वरिष्ठ इसलिए विखरा कि नेतागण और हम कार्य-कर्ता उस लोहे के, उतने सच्चे नहीं रह पाये जितना हम दिखाते थे, या चाहते थे। हिन्दुओं और मुसलमानों के शुद्धि-संगठन या तबलीग-तन्-जीम मूलतः नीति-प्रतिकूल नहीं। दोनों की प्रातिनिधिक संस्थाओं की योजनाओं, प्रस्तानों में कोई बात नीति की दृष्टि से आक्षेप-योग्य नहीं। नेताओं के भाषणों में भी, असावधानी-पूर्वक या जोश में कहे कुछ आक्षेपार्ह वचनों या वाक्यांशों को छोड़कर, कोई बात खास तौर पर अनीति-मूलक न दिखाई देगी। दोनों जातियों के प्रधान नेता बराबर सभाओं में यह कहते हैं कि हमें एकता पसंद है, उसके बिना स्वराज्य न मिलेगा; फिर भी क्या बात है कि दोनों जातियों में कटुता, तीखापन और अविश्वास बढ़ता ही जा रहा है ? यह ठीक है कि समाज में एक ऐसा दल हुआ करता है जो अपनी स्वार्थ-हानि के कारण, या भय से, या अपनी महत्वाकांक्षाओं को सिद्ध करने के लिए, ख्वामख्वाह एक दूसरे के खिलाफ जहर उगला और आग फैलाया करता है। पर यदि हमारे कार्य और आन्दोलन का हेतु अच्छा हो और हम उसी अच्छी भावना से काम भी करते हों तो ऐसे विघ्न-सन्तोषियों की कलई शीघ्र खुल भी जाती है और वह दोनों दलों का तिरस्कार-पात्र भी हो जाता है। इस दल की बात छोड़ देने पर भी मुझे कुछ हिन्दू-मुस्लिम नेताओं और कार्यकर्ताओं की मनोवृत्ति के बारे में कुछ कहने की जरूरत मालूम होती है। अपने एक आदरणीय मित्र की, जो कि समाज और देश के एक प्रभावशाली सेवक हैं, एक बात मुझे

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

बार बार याद आया करती है। वे कभी कभी कहा करते हैं कि असहयोग की उठती लहर के जमाने में मैंने महात्माजी से कहा था—‘महात्माजी, आपके आन्दोलन में पापी लोग घुस आये हैं—वे आपके तख्ते को उलट देंगे।’ महात्माजी जवाब देते—‘हाँ, ठीक है; पर मैं उन्हें चुनकर निकालने में असमर्थ हूँ।’ अब वही बात मैं मालवीयजी से कहता हूँ—‘महाराज, जैसे पापियों ने असहयोग की नाव को डुबोया, वैसे ही आपके आन्दोलनों में आधुसे हैं—होशियार, ये इस नाव को भी खतरे में डाल देंगे।’ मालवीयजी भी वही जवाब देते हैं जो महात्माजी ने दिया था। यह बात जितनी ही सच है; उतनी ही भयंकर है। जो बात हिन्दू-कार्यकर्ताओं पर घटती है वह, उससे कहीं अधिक, मुस्लिम-कार्यकर्ताओं पर घटती है। कहने का मतलब यह कि दोनों आन्दोलनों में कम या ज्यादा ऐसे लोग हैं, जो अपने या अपने काम के तर्ज सच्चे नहीं हैं, जो चाहते कुछ और हैं, कहते कुछ और हैं और करते कुछ और हैं। दोनों आन्दोलनों में तीन प्रकार की मनोवृत्ति वाले लोग पाये जाते हैं—(१) वे जो सचमुच एकता चाहते हैं और एकता को साधन के खयाल से हिन्दू-मुस्लिम-आन्दोलनों में पड़े हैं (२) वे जो एकता के कायल तो हैं; पर अपनी जातियों की रक्षा और धृष्टि को पहला स्थान देते हैं (३) वे जो एकता दरअसल नहीं चाहते, सिर्फ मसलहतन् एकता का नाम ले लिया करते हैं। मेरा खयाल है कि दोनों जातियों में दूसरी और तीसरी श्रेणी के लोग ज्यादा हैं; मुसलमानों में संभव है, तीसरी श्रेणी के लोग बढ़ जायें; पर उनके समाज का मुझे ठीक

स्वामोजो का बलिदान

ठीक पता नहीं, इसलिये ठीक अंदाज नहीं हो सकता। देश में इस समय भी एक ऐसा समुदाय है, जो वर्तमान शुद्धि-संगठन, तबलीग़ तनजीम को एकता के लिए आवश्यक नहीं मानता; वह अपने को राष्ट्रीय विचार वाला कहता है। इससे इन झगड़ों और आन्दोलनों का कोई संबंध नहीं। वे या तो उन्हें अनुचित समझते हैं या तटस्थ हैं। हिन्दू-मुसलमान-आनन्दोलनों में यदि पहले दल की बहुतमत होती, तो कटुता और अविश्वास इतने उग्र रूप में न दिखाई देता। यह एहसानमन्द है तीसरे दल की स्थिति, उग्रता और प्रभाव के तथा दूसरे दल की तीसरे दल के प्रति साहिष्णुता-भाव के। तीसरे दल को कमजोरी और ज़हर का घर कह सकते हैं। कमजोरी यह कि उसे अपना उद्देश साफ़ साफ़ कहने की हिम्मत नहीं—दवे-छुपे, खानगी में, वे ज़हर उगलते और फैलाते हैं। ज़हर है उन के बुरे, गंदे, कमीने खयाल और उनके प्रचार के वैसे ही नीच और गंदे साधन। वे दोनों को थोड़ी बुरी बातों और छोटी गलतियों को बहुत बड़ा बना कर फैलाते हैं, घटना को, समाचारों को, वक्तव्यों को तोड़-मरोड़ कर पेश करते हैं—भय के कल्पित भूत खड़े करते हैं; 'तुम कमजोर हो, तुम कायर हो, तुम बोदे हो, कह कर अपनी कमजोरी, कायरता या बोदापन समाज में बुरी तरह फैलाते हैं; कहते हैं 'वह एक लड़की उड़ायेगा तो हम दस उड़ायेंगे, वह एक झूठा गवाह बनायेगा तो हम दो खड़े कर देंगे, सत्य और धर्म के हामी हो तो कोने में बैठ रहो; जाति की रक्षा करनी हो, जाति को बिन्दा रखना हो तो वह जैसा करेगा, वैसा ही हमें भी करना

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

पड़ेगा ।' और यह अपने को प्रथम दोनों दलों से ज्यादा अकल-मन्द, ज्यादा बहादुर, ज्यादा क्रौम परस्त, ज्यादा होशियार समझता है । यदि दोनों जातियों के मुखिया इस दल को अपने कब्जे में रख सकें, उनके नीति और धर्म के खिलाफ़ कामों की बार बार निन्दा किया करें और उन्हें फटकारा करें, तो दोनों जातियों के आन्दोलनों के चलते हुए भी अविश्वास, भय और संदेह का बाजार इतना गर्म न रहे । जनता और कार्यकर्त्ताओं को जाने दीजिए—दोनों के नेताओं को तो एक दूसरे की नीयत साफ़ होने का विश्वास होना चाहिए न ? पर आश्चर्य यह है कि कार्यकर्त्ताओं और नेताओं में ही, अक्सर ज्यादा अविश्वास, संदेह और भय दिखाई देता है और, शायद, वही वहाँ से जनता में फैलता है । नेताओं के पारस्परिक मतभेद की बात तो समझ में आ सकती है; पर यह द्वेष, अविश्वास, नीयत पर शक, बिल्कुल समझ में नहीं आता । प्रतिपक्षी चाहे हमारे मत से नाराज़ हो, हमारे काम को अपने लिए बुरा समझता हो, हमारा विरोध भी प्राणपण से करता हो; पर हमारे हेतु पर, हमारे शील-चारित्र्य पर हमारी कार्य-प्रणाली की शुद्धता पर तो उसे शक कदापि न रहना चाहिए । वह मैदान में चाहे भले ही हम से दो दो हाथ कर ले; पर घर में, अपनी मण्डली में, तो जरूर हमारी सचाई को तारीफ़ करे । यदि यह स्थिति नहीं है तो दोनों जातियों के नेताओं और कार्यकर्त्ताओं को गंभीरता और धार्मिकता के साथ इस स्थिति पर विचार करना चाहिए । मैं जहाँ तक सोचता हूँ ऐसी स्थिति तभी उत्पन्न हो सकती है, जब या तो (१) किसी

स्वामीजी का बलिदान

की नीयत और कार्य-प्रणाली दरअसल साफ़ न हो या (२) हम समाज के सुख-दुःख की भावना से प्रेरित होकर नहीं, बल्कि व्यक्तिगत मानापमान के भाव से उत्तेजित हो कर किसी हलचल में पड़े हों, या (३) सस्ती लोक-प्रियता कमाने अथवा सस्ता-नेता बनने की महत्वाकांक्षा ने हमें धर दबाया हो । यदि मेरा यह स्थिति-निरीक्षण ठीक हो और उसका निदान भी सही हो, तो क्या दोनों आन्दोलनों के प्रेमी, कार्यकर्ता और नेतागण तक मेरे ये क्षुद्र विचार पहुँचेंगे, क्या वे उन पर विचार करेंगे ?

कुछ कार्यकर्ता यह भी मान बैठे हैं कि इन दोनों जातियों में एकता हो ही नहीं सकती, एकता होना उचित भी नहीं, लखनऊ से अब तक मुसलमानों से समझौते या एकता के प्रयत्नों का फल अधिक फूट में हुआ, मुसलमानों पर उसका कुछ असर न हुआ, वह एकता थी ही नहीं, एकता का भ्रम था आदि । इस पर मेरा यह निवेदन है कि एकता तो होगी और होकर रहेगी । इसके कारण मैं पहले ही बता चुका हूँ । एकता उचित नहीं है, यह कहना स्वराज्य और स्वाधीनता उचित नहीं है, ऐसा कहने के बराबर है । और यह कहना कि न हमें स्वराज्य दरकार है, न स्वाधीनता, अपने घोर अज्ञान को प्रकट करना तथा मानुष-भावों से इनकार करना है । यदि लखनऊ में समझौता न होता और अब तक एकता के लिए कोशिश न की गई होती तो आज देश में घर-घर स्वराज्य का जप होता हुआ न दिखाई पड़ता; जोश, चैतन्य उत्साह की लहर चारों ओर न देख पड़ती । वर्तमान कदुता एकता के प्रयत्नों का फल नहीं, आवश्यक और उचित प्रयत्न की

और हिन्दू-मुस्लिम समस्या

कमी का फल है। वह स्थायी एकता चाहे न रही हो, काम चलाऊ एकता ज़रूर थी और यदि हम अपना रास्ता न छोड़ देते तो वह स्थायी रूप ग्रहण कर सकती थी। स्थायी एकता के मानी हैं— जाति विशेष के स्वभाव पर स्थायी असर। दो चार वर्षों की आज-माइश, सो भी पूरी और तहेदिल से नहीं, इसके लिए काफी नहीं समझी जा सकती। मेरा खयाल है कि ऐसी मोटी बुद्धि और अवांछनीय मनोवृत्ति भी एकता के मार्ग में कम रुकावट नहीं है! कार्यकर्त्ताओं को सूक्ष्म विचार और दूसरे के साथ न्याय करने की वृत्ति बनानी चाहिए।

कुछ लोग यह भी कहते हैं कि इस फूट के कारण खुद गाँधीजी ही हैं जिन्होंने राजनीति में धर्म को—खिलाफत को घुसेड़ कर मुसलमानों को अधिक धर्मान्ध तथा कट्टर बना दिया, जिससे उन्हें हिन्दुओं पर ऐसे अत्याचार करने की सूझी। यह कहना न खिलाफत को समझना है, न धर्म को समझना है, न गाँधीजी को समझना है। खिलाफत का समर्थन महात्माजी ने इसजिए किया था—मुसलमान उसे अपने धर्म का मसला मान रहे थे और यों भी वह धर्म और नीति के नियमों के विरुद्ध न था। अपने भाई, मित्र या पड़ोसी के संकट में सहायता देना, उन्होंने अपना धर्म समझा। धर्म की व्याख्या मैं ऊपर कर चुका हूँ। मनुष्य का सारा जीवन आरंभ से अब तक, धर्म की परिधि से बाहर नहीं हो सकता! राजनीति मानव-धर्म का एक अंग है। धर्म-सिद्धान्त और धर्म-भाव से पृथक् राजनीति स्वार्थ-नीति, शैतान-नीति है और गले की फाँसी है। गाँधीजी ने यह कभी नहीं कहा

कि धर्म-शास्त्र की बाहरी बातों का प्रभुत्व राजनीति में हो । उन्होंने यह कभी नहीं कहा कि सिर्फ मूर्ति की पूजा करने वाला, या पाँच दफा नमाज पढ़ने वाला, या चोटी अथवा दाढ़ी रखने वाला ही किसी संस्था का सदस्य हो, या किसी आन्दोलन में शरीक हो । हाँ, उन्होंने यह जरूर चाहा कि राजनैतिक और राष्ट्रीय कामों में भी उन्हीं नीति-नियमों का सचाई के साथ पालन किया जाय, जो कि धर्म के प्राण-रूप हैं । वे राजनीति को लूट का साधन नहीं रहने देना चाहते । वे उसे मानव-सेवा का, धर्म-भाव का साधन बनाना चाहते हैं । क्या यह बुरा है ? इसे बुरा सिर्फ वही लोग कह सकते हैं जिनकी स्वार्थ-हानि इससे हो सकती है । फूट, राजनीति में धर्म-नीति का प्रवेश करने से नहीं, बल्कि धर्म-भाव-हीन राजनीति का बोलवाला रहने से फैली है । धर्म और राजनीति का यह अस्पष्ट विचार और उससे उत्पन्न दोष-दुष्ट मनोभाव भी एकता में कम बाधक नहीं हैं ।

चौथी कठिनाई है—हमारी मौजूदा सरकार । यह हिन्दू-मुस्लिम-एकता की ही कठिनाई नहीं है, हिन्दुस्तान की जिन्दगी की कठिनाई है । यह केवल हिन्दु-मुस्लिम-एकता के मार्ग में ही एक समस्या नहीं है, बल्कि भारत के लिए खुद भी एक समस्या है । जब तक हममें एकता नहीं है, तब तक हम उसे मिटा या बदल नहीं सकते, तब तक वह हमारी छाती पर मौजूद हई है । उसके रहते हुए भी हमें यह समस्या हल करनी होगी । यह तभी हो सकता है जब हम उसके प्रभाव और दायरे से अपने को जितना बचा सकें, बचावें । उसके कल-पुर्जों की सलाहें मानने के

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

बनिस्वत देश के नेताओं की, राष्ट्रीय महासभा की, सलाहों पर चलें। आज हिन्दू और मुसल्मान इसलिए भी लड़ रहे हैं कि किसको कितने सरकारी-पद मिलें—कौन सरकार का ज्यादा आउर्दा, खैरख्वाह और मूँछ का बाल बनकर रहे ? वजाय इसके हमारे दिलों में यह हौसला होना चाहिए कि हम राष्ट्रीय महासभा के होकर किस तरह रहें। हमें याद रखना चाहिए कि आज की राष्ट्रीय महासभा, हमारी कल की सरकार है। यदि हम आज की सरकार की ही बगल में चिपके रहेंगे तो कल की सरकार हमसे दूर, और हम उससे दूर, रहेंगे।

पाँचवाँ कठिनाई है—एकता के मार्ग की उत्पन्न—अभी दोनों जातियों के नेता इस सवाल को हल नहीं कर पाये हैं और इस बात में राष्ट्रीय नेताओं में और उनमें मतभेद है कि एकता का मार्ग प्रेम के दरवाजे से होकर जाता है या भय की करारों से। दूसरे शब्दों में कहें तो मित्रता का मूल प्रेम है या भय—इसका तत्त्व अभी नहीं हो पाया है। प्रेम दो आदमियों को नजदीक लाता है या भय ? कुटुम्ब और घर में प्रेम का तत्व चलता है या भय का ? प्रेम भाइयों के दिलों को मिलाता है या भय ? इस पर कोई कहेगा—हिन्दू-मुसल्मान आज एक दूसरे को भाई नहीं समझते हैं। तो मैं पूछता हूँ, क्या दोनों जातियों के नेताओं की भी यही राय है ? यदि हाँ, तो फिर उन्हें स्वराज्य और एकता का नाम मुँह से न निकालना चाहिए। और यदि यह मान भी लें तो मैं पूछता हूँ, यह शत्रुता आखिर चाहती क्या है ? दो में से किसी एक को मिटा देना ? यदि दोनों का समझौता, मित्रता या एकता ही

हमारी मौजूदा लड़ाइयों का अन्तिम परिणाम सोचा गया हो; तो फिर मैं पूछता हूँ कि वह परिणाम प्रेम के रास्ते ज्यादा जल्दी, ज्यादा अच्छा निकलेगा, या भय के रास्ते ? लड़ाई भी हम प्रेम से लड़ सकते हैं। प्रेम की लड़ाई दोनों का हित चाहती है, भय की लड़ाई एक का हित। हम एक ओर एकता चाहें, और दूसरी ओर भय की लड़ाई के द्वारा एक का हित साधें, ये दोनों बातें एक साथ कैसे रह सकती हैं ?

यह सच है कि प्रेम से भय का रास्ता सरल माध्यम होता है। प्रेम यों देखने में बहुत कीमत चाहता है, खरा सोना चाहता है, पर वास्तव में भय से वह बहुत कम साधन, कम भ्रम, कम परेशानी और कम चिन्ता चाहता है। वह सिर्फ यही चाहता है कि मेरा भी उतना ही हित चाहो, जितना अपना चाहते हो। कौन कह सकता है कि प्रेम की यह माँग बेजा या ज्यादा है ? भय इसका जवाब देता है कि तुम मुझ से दब कर रहना चाहते हो तो तुम्हारी बात कबूल करूँगा। यदि हिन्दू-मुसलमान यह चाहते हों कि हिन्दुस्तान में दो में से एक, दूसरे से दब कर रहे, डरता रहे तो मित्रता या एकता की आशा व्यर्थ है। यदि एकता और मित्रता वास्तव में हमारा लक्ष्य है तो भय का रास्ता हमारे लिए बंद है।

पर हम तो पहले ही भय के रास्ते चल पड़े हैं। 'भय बिनु प्रीति न होत' को अपना सिद्धान्त मानकर इन दिनों हिन्दू-मुस्लिम नेता चल रहे हैं। हो सकता है कि एक का भय आक्रामक और दूसरे का रक्षात्मक हो। पर हो रहे हैं दोनों भय के ही पथ के पथिक।

प्रेम का रास्ता देने, देते रहने और फिर भी न अघाने का रास्ता है। प्रेमी दे कर दूसरे के मन में स-व्याज लौटाने का कर्तव्य जाग्रत करता है। भय-दर्शक कुछ न देकर ले लेना चाहता है। हिन्दू-मुसल्मान दोनों एक दूसरे से छीनना चाहते हैं; देकर ज्यादा लेने का रास्ता उन्हें पसंद नहीं। पर हम देख सकते हैं कि यही एक-मात्र रास्ता है। तो सवाल यह है कि भय का रास्ता छोड़ कर प्रेम के रास्ते कैसे आवें ? यदि दो में से एक भी दल के नेता इसके कायल हों तो भी यह संभव हो सकता है। ऐसा मालूम होता है कि भय के रास्ते से हम तभी हटेंगे, जब या तो उसके बुरे फलों से हमारी आत्मा में ग्लानि पैदा होगी या जब एक, दूसरे को भयभीत करने में कृतार्थ हो जायगा।

एकता के साधनों और कठिनाइयों पर अब तक जो विचार किया गया है तथा जितना अधिक विचार किया जाता है, उतना ही उसकी वर्तमान उलझनों को देखकर दिमाग चक्कर खाने लगता है और दिल कहने लगता है कि सब बातें परमात्मा पर छोड़कर प्रार्थना और आशा करते रहना तथा अपने से जो कुछ हो सके करते रहना ही अच्छा है।

७ स्वामीजी का खून और हमारा कर्तव्य

दिल का उफान—

यहाँ तक हमने देखा कि हिन्दू-मुस्लिम-प्रश्न क्या है, भारत को हिन्दू-मुस्लिम-एकता की कैसी आवश्यकता है, उसके लिए अब तक क्या क्या प्रयत्न हुए, वे कैसे सफल न हुए, दोनों में वैमनस्य क्यों है तथा एकता किस तरह हो सकती है और इसमें क्या कठिनाइयाँ हैं। पिछले सब प्रकरणों का निचोड़ यह है—

(१) भारतीय स्वराज्य के लिए हिन्दू-मुस्लिम-एकता अनिवार्य-शर्त है,

(२) एकता के दो रूप हैं, संस्कृति की एकता और राज-नैतिक एकता—संस्कृति की एकता के लिए मुसलमानों की हिंसा-वृत्ति कम होना तथा हिन्दुओं की जड़ता का उन्मूलन होना आवश्यक है। राजनैतिक एकता के लिए छोटी जातियों की माँग बड़ी जातियाँ स्वीकार कर लें—यही अर्थात् प्रेम का एकमात्र राज-मार्ग है, और

(३) शुद्धि-तबलीग और संगठन-तनजीम के रूप में थोड़े संशोधन की आवश्यकता है।

इनमें से बहुतेरी बातें प्रायः सब हिन्दू-मुसलमान-नेता, कार्य-कर्त्ता और शिक्षित लोग जानते हैं; फिर आज इन बातों को इतने

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

विस्तार से लिखने की जरूरत क्यों पड़ी ? इसलिए कि—मैं हिन्दू-मुसलमान-विद्वेष और हिंसाकाण्ड को देश का महान् दुर्भाग्य और संकट समझता रहा हूँ तथा शुद्धि-संगठन और तत्त्वलोचन-तन्त्र-जीम को वर्तमान गति-विधि पर भी मेरे कुछ आक्षेप हैं—पर इनमें पड़ने की योग्यता और शक्ति का अभाव अपने में पाकर, मैं इन बातों में कुछ समय से तटस्थ रहा हूँ । हाँ, इधर इधर मन में यह प्रेरणा जरूर होने लगी थी कि हिन्दू-संगठन को शुद्ध रूप देने और उसका सामाजिक उपयोग करके हिन्दू-समाज की सेवा, मैं अपनी शक्ति लगाऊँ—इतने ही में स्वामी श्रद्धानन्दजी के अमानुष ग्यून ने मेरे हृदय को धँसा दिया, जिससे मेरे दिल का यह उफान बरबस निकल पड़ा । जिस तरह वह ग्यून हुआ, वह तो हिन्दू-जाति, हिन्दू-संस्कृति और हिन्दू-धर्म की उजना, श्रेष्ठता, का मानों दुनिया में डंका पीट रहा है और मुसलमानों की जंगली धर्म-मान्यता और पशुता की गवाही दे रहा है । उधेँ ज्यों तहक़ीक़ात में यह ग्यून मिलता जाता है कि इसके पीछे एक मुसलमानों की साजिश है, ज्यों ज्यों हर हिन्दू-मुसलमान के मन में यह प्रश्न उठना स्वाभाविक है कि इस समय हमारा क्या कर्तव्य है । कुछ भिगड़े-दिज्ञ मुसलमानों को छोड़कर इस ग्यून पर प्रायः सब लोगों और दलों का अफ़सोस हुआ है; लेकिन इसका असर जुदा जुदा दलों पर जुदा जुदा रूप में हुआ है । उन सबके कर्तव्य का हम यहाँ अलहदा अलहदा विचार करें । वे दल इतने हो सकते हैं—

(१) हिन्दू-मुस्लिम-हलचलों में पड़े हुए हिन्दू-मुसलमान (२) राष्ट्रीय विचार के हिन्दू-मुसलमान (३) सरकार तथा (४) अन्य

स्वामीजी का वलिदान

हिन्दुस्तानी। इनमें सबसे पहले शुद्धि-संगठन में लगे हुए हिन्दुओं के कर्त्तव्य पर विचार करें।

हिन्दुओं का कर्त्तव्य—

उन्हें सबसे पहले यह सोचना चाहिए कि स्वामीजी महाराज का खून क्यों हुआ, किन कारणों ने यह परिस्थिति पैदा की फिर यह विचारें कि स्वामीजी महाराज का श्रेष्ठ स्मारक क्या हो, उनका अंगीकृत-कार्य क्या था और वह कैसे पूरा हो ?

मेरी समझ में स्वामीजी महाराज के खून के योग्य परिस्थिति पैदा होने के दो कारण हैं—(१) दोनों तरफ़ के संवाददाताओं, अखवारनवीसों, गैरजिम्मेवार कार्य-कर्त्ताओं की नीति-अनीति और हानि-लाभ की परवा किये बिना एक दूसरे के खिलाफ़ प्रचार करने की उत्तेजना और (२) मुसलमानों का यह जंगली या शलत खयाल कि काफ़िर की जान मार देना अल्लाह की मेहर हासिल करना है और नेताओं के मार डालने से शुद्धि-संगठन बंद हो जायगा। मैं ऊपर कह चुका हूँ कि शुद्धि-संगठन कोई नीति-विरुद्ध काम नहीं है। यदि अधिकांश हिन्दू आज अपने लिए इसकी जरूरत समझते हैं, तो उन्हें ऐसा करने का बराबर हक़ है और दुनिया की कोई दुर्घटना उन्हें रोक नहीं सकती। पर हम नीति और धर्म की उच्चता का दावा करनेवाले हिन्दुओं का यह भारी कर्त्तव्य है कि हम जोश में, या उलझे हुए खयालात के कारण ऐसा काम न करें जो हमारे उच्च धर्म, संस्कृति और जाति के बढ़प्पन को बढ़ा लगाते हों। अपनी इसी अच्छाई और ऊँचाई के बल पर तो हम दुनिया को अपना बना लेने की, दुनिया

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

को अपनी ओर खींच लेने की आकांक्षा रखते हैं—इसी को खो देंगे तो दुनिया हमें क्यों पूछने लगेगी ? दुनिया हिन्दू-धर्म और हिन्दू-संस्कृति को हमारे धर्म-ग्रन्थों में या पिछले इतिहासों में देख कर हमारे साथ नहीं दौड़ी आवेगी, उसमें तो हमारी तरफ बहुत हुआ तो उसका ध्यान आकर्षित हो जायगा; पर आज वह हमारा आदर तभी करेगी, जब हम अपने धर्म और संस्कृति के सच्चे प्रतिनिधि होकर रहेंगे—हम उन तमाम नियमों को निबाहेंगे जो धर्म के और संस्कृति के उच्च नियम हैं ? अतएव हम हर हिन्दू ऐसा बनने का प्रयत्न करें कि जिसे देख कर हर आदमी यही कहे—यानी यह हिन्दू-धर्म, हिन्दू-संस्कृति का साक्षात् अवतार है। हम अपने इस चरित्र-बल पर ही संसार में अपने धर्म और संस्कृति को फैलाने की आशा कर सकते हैं। इसलिए ऐसा दावा करने, या उसके लिए प्रयत्न करने के पहले, अथवा साथ ही साथ, हम इस बात का भी पूरा उद्योग करें कि हम दुनिया की नज़र में ऊँचे रहें—हमारे हीन चरित्र को, हमारी गंदी बातों को, हमारी कु-करतूतों को देखकर दुनिया की दृष्टि हमारे धर्म और संस्कृति की ओर से फिर जायगी—जिस समाज में सत्य का गला घोंटा जा सकता हो; धन देकर जो चाहे कहलवा और लिखवा लिया जा सकता हो, जिसमें दुराचार फैला हुआ हो, दूसरों की बुराई ही देखी और फैलाई जा सकती हो—जोश के आगे विवेक और अकल की बात ठुकराई जा सकती हो, उसमें आकर सुख और शान्ति पाने की कौन उम्मीद करेगा ? मुस्लिम-संस्कृति को हम क्यों इतना कोसते हैं ? इसीलिए न कि

स्वामीजी का बलिदान

आज के कितने ही मुसल्मान गुण्डे से बन गये हैं। उन्हें देख कर किसी का आदर मुस्लिम-जाति की ओर बढ़ रहा है ? फिर वैसे ही गुण्डे बन कर हम क्या अपनी जाति और संस्कृति की सेवा करेंगे। हमारे व्याख्यानों और लेखों से नहीं, अपने सदाचार और सौजन्य से हम अपने प्रति औरों का आदर-भाव बढ़ा सकते हैं और उन्हें अपने दायरे में ला सकते हैं। धर्मान्तर या शुद्धि का यही सच्चा तरीका है।

शान्ति के साथ विचार करने पर हमें मानना होगा कि स्वामी जी महाराज के खून हो सकने वाली परिस्थिति पैदा होने में हम हिन्दू भी कारणीभूत हैं। यदि मेरा यह खयाल ठीक है, तो हमें अब आगे, उन बुराइयों से तो बाज आना चाहिए—पर अपना काम धड़ाके से जारी रखना चाहिए।

इस पर शायद कोई यह कहे कि हमें स्वामी जी महाराज के खून पर दुःख ज़रा भी नहीं हुआ। हमें तो उनके बलिदान पर गर्व है। ऐसे ही बलिदानों से हिन्दू-धर्म और जाति का गौरव बढ़ता है और उसकी सेवा और वृद्धि होती है। हाँ, बिल्कुल सही है—मैं भी उन आदमियों में हूँ, जो स्वामीजी के बलिदान में अपना गौरव मानते हैं और समझते हैं कि इससे हिन्दू-जाति और हिन्दू-धर्म का सिर संसार में ऊँचा हो गया है। पर इस बलिदान का महत्व और पवित्रता और बढ़ जाती, यदि हम हिन्दुओं का ज़रा भी हाथ, जान या अनजान में, इसकी परिस्थिति पैदा करने में न लगा होता। यदि इसके जिम्मेवार केवल मुसल्मान ही होते तो स्वामीजी का जीवन-कार्य उनके बलिदान

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

के साथ ही पूरा हो जाता—हमारे द्वारा पूरा होने के लिये बाकी न बच रहता। निस्संदेह स्वामीजी का बलिदान हिन्दुओं को और समस्त धर्म-प्राण लोगों को बलिदान की पवित्र प्रेरणा कर रहा है—अपने प्रतिपक्षी दल के एक व्यक्ति को रोगशय्या पर पड़े हुए भी बुलाना, उसे पानी पिलवाना और उसकी गोलियों से शान्ति और वीरतापूर्वक मृत्यु की गोद में सो जाना, हिन्दू-धर्म और हिन्दू संस्कृति की उच्चता का झण्डा गगन में फहराना है। आइए, हम ऐसी ही महत्वाकांक्षा अपने जीवन में रखें कि हम भी पवित्र धर्म-मय-जीवन व्यतीत करते हुए, अपने समाज, देश और धर्म की अटल, अविराम सेवा करते हुए, इसी प्रकार वर और धर्म-शक्ति को प्राप्त हों। यही स्वामीजी महाराज के बलिदान के योग्य अपने को सावित करने का तरीका है। यही उनके महान् सच्चे और अमर स्मारक की निर्दिष्ट विधि है।

संगठन जारी रहे—

अब रहे स्वामीजी के अंगीकृत कार्य—शुद्धि और संगठन। मेरी राय में ये बराबर दूने वेग से जारी रहने चाहिये। सिर्फ इसी बात की ज्यादा चिन्ता और सावधानी रहनी चाहिये कि गैर जिम्मेवार या जल्दबाज कार्यकर्ता उसके असली रूप को विगाड़ें नहीं, उसकी शक्ति का दुरुपयोग न करें, उसकी आड़ में मुसलमानों के प्रति विद्वेष, कटुता, अविश्वास न फैलावें। मुझे शुद्धि से भी ज्यादा जरूरी और महत्व का काम हिन्दू-संगठन मानता हूँ। शुद्धि पर यदि इतना जोर न भी दिया जाय और सारी शक्ति संगठन में ही लगा दी जाय तो हज़ नही। हमें संगठन में

स्वामीजी का बलिदान

इतनी बातों पर खास तौर पर ध्यान देना चाहिये—(१) अछूतों, अनाथों और विधवाओं की आर्थिक कठिनाइयों, सामाजिक कष्ट दूर करना, जिससे वे विधर्मी बनने के लालचों में न आने पावें और (२) हिन्दू-धर्म के सिद्धान्तों और हिन्दू-संस्कृति की श्रेष्ठता, हिन्दू-जाति की महत्ता के ज्ञान का प्रचार उनमें अविरत रूप से किया जाय। हिन्दू-धर्म के मूल-भूत ग्रन्थों के सरल और सस्ते अनुवाद भिन्न-भिन्न भाषाओं में कराकर उनका प्रचार किया जाय। अशिक्षित लोगों में अच्छे, सुशील, पवित्र उपदेशकों द्वारा कथा-कोतन के रूप में धर्मोपदेश की व्यवस्था की जाय। या तो अपने धर्म के अज्ञान के कारण या धार्मिक लोभ, या सामाजिक सुविधा से आकर्षित होकर लोग प्रायः विधर्मी होते हैं। अतएव पूर्वोक्त उपायों द्वारा खासी किलाबंदी कर देने से यह समस्या अच्छी तरह हल हो सकती है। और धर्म-भ्रष्ट हुए लोगों को वापस हिन्दू-समाज में आने का रास्ता तो अब खुल ही गया है, वह वैसा ही खुला रहना चाहिए। ऐसा करने से स्वामीजी महाराज जिस काम को अधूरा छोड़ गये, उसकी पूर्ति भलीभाँति हो सकेगी और इससे हिन्दू-मुस्लिम-एकता की राह के काँटे भी निकल जायेंगे, जो कि स्वामीजी महाराज को भी इतनी प्रिय थी।
हिन्दुओ, सावधान !

एक अमंगल-ध्वनि मेरे कानों पर आई है, जिसका संकेत राष्ट्रीय महासभा के सभापति के पास भी गुमनाम पत्रों के रूप में पहुँचा है और जिसका जिक्र तक महात्माजी को महासभा में करना पड़ा है। कुछ विगड़े-दिल हिन्दू-भाई यह सोचते हुए

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

दिखाई देते हैं कि स्वामीजी के खून का जवाब मुसल्मानों को क्यों न उन्हीं के तरीके से दिया जाय ? मैं अपनी छोटी शक्ति के साथ उन हिन्दू-भाइयों को सावधान करना चाहता हूँ कि वे जोश में, ऐसा अविचार, ऐसा अनर्थ न करें। इस खून के बदौलत आज सारी दुनिया में जो हिन्दू-संस्कृति का यश फैल रहा है, और साथ ही मुस्लिम-संस्कृति का हिंसक अंग, जो अपने पूरे भयंकर और घृणित रूप में बीसवीं सदी की दुनिया के सामने आया है, उसको जल्दी में अपने दिल का उवाल निकालने के लिए, अपने रंज और गम को बुझाने के लिए, पोंछ न डालो ! अपनी चोट पर इतना सरता मरहम न लगाओ—यह जहरीला है। इससे तुम्हारी चोट थोड़ी देर के लिए ठंडी होती हुई भले ही दिखाई दे, आगे चलकर वह घाव को सड़ा देगा और सारे समाज को परेशान कर देगा। इससे लोकमत हिन्दुओं की ओर से हट कर, मुसल्मानों की ओर हा जायगा और तुम्हारा पक्ष कमजोर हो जायगा। स्वामीजी के खून की ज्यादा कीमत तुम्हें देनी होगी। तुम्हें अपना जीवन स्वामीजी की वीरता, निर्भयता, पुरुषार्थ, लगन, सत्य-प्रेम का अनुकरण करने में तथा अद्वैतों को उठाने, अवलाओं को जगाने, अनाथों को भाई बनाने में लगाना होगा। किसी मुसल्मान का खून करके तुम स्वामीजी के पास जाओगे तो वे तुम्हें वहाँ से वैरंग वापस कर देंगे; अपनी जिंदगी उनके अंगीकृत-कार्यों में लगाकर उनके सामने पहुँचोगे तो वे पीठ ठोककर शावाशी देंगे और प्रेम से अपनी गोद में बैठायेंगे।

मैं एक बात उन जोशीले भाइयों से भी कहना चाहता हूँ—

जो हिन्दू-धर्म को विश्व-धर्म बनाने के लिए लांछाणित हैं, वे अगर नाम के लिए लड़ते रहेंगे तो अपने धर्म को जाति के कैद-खाने में कैद कर देंगे। अगर सिद्धान्त और भाव के प्रचार में जुटें रहेंगे तो संसार आदर-पूर्वक उनको शिरोधार्य करेगा।

मुसलमानों का फर्ज—

मुसलमानों को, इस मौके पर, उनके फर्ज बताने का मुझे उतना हक हासिल नहीं। मैंने यह किताब एक हिन्दू को हैसियत से, ग्याम कर अपने हिन्दू भाइयों के लिए लिखी है। गो मैंने इसमें कितनी ही जगह एक हिन्दुस्तानी की हैसियत से भी कुछ लिखा है, ताहम मुसल्मान भाइयों से ज्यादा कहने की हिम्मत नहीं होता; क्योंकि उन्होंने अभी ऐसी बातें सुनने के लिए अपने कान बंद कर रखे हैं। जिस दिन वे किसी हिन्दू का ऐसा दावा मान लेंगे, उस दिन उनकी खिदमत में भी दस्तबस्ता अर्ज किया जायगा। उनके लिए तो यहाँ मैं सिर्फ इतना हा कह सकता हूँ कि अगर मैं मुसल्मान होता तो इस मौके पर क्या करना अपना फर्ज समझता। मेरे दिल को अब्दुल रशीद की इस हरकत से उससे ज्यादा चोट पहुँचती, जितनी आज हिन्दू की हैसियत से स्वामीजी के खून पर पहुँच रही है। मैं अब्दुल रशीद को इस्लाम का पाप समझता और मानता कि खुदा ने मुस्लिम-संस्कृति को धोने के खयाल को मुसलमानों के दिल में जमाने के लिए इसे दुनिया में भेजा है। मैं उसे एक भारी काफिर से ज्यादा इस्लाम का दुश्मन समझता; क्योंकि काफिर तो काफिर रह कर सिर्फ अपना नुकसान करता है, इस्लाम का नहीं। अब्दुल रशीद ने तो न

और हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

सिर्फ अपना नुकसान ही किया, बल्कि इस्लाम को दुनिया की नजर में और गिरा दिया। उसको 'शाजी' का खिताब देने वालों को मैं काफिर से ज्यादा बुरा समझता और अगर अब्दुल रशीद किसी सालिश का हथियार बना हो, तो मैं इस अफ़सोसनाक वाकए को हज़रत मुहम्मद साहब के फैज़ोअसर (पुण्य-प्रताप) के इम्तहान का मौका समझता। मैं स्वामी श्रद्धानंदजी की एक यादगार बत्तवाने में अपनी ताक़त लगाता और वह होती—'इस्लाम-रिफ़ाअ-अंजुमन'—की शकल में, जिसका काम होता बीसवीं सदी के इल्म और जानकारियों की रोशनी में इस्लाम का रिफ़ाअ करना। मैं गंदे और भदे तरीकों से तबलीग़ करने का तरीका बंद कर जाता और हिन्दुओं से अपने को हर तरह ऊँचा उठाकर इस्लाम की बढ़ती करने की कोशिश करता। मुसलमानों की जहालत, ज़नून और लठवाजी को इस्लाम की ताक़त नहीं, कमजोरी समझता और हिन्दुओं की हलीमी (नम्रता) और वरदाश्त को उनकी ताक़त। ग़ज़े कि मैं इस मौक़े पर हर तरह से इस्लाम का सिर दुनिया में ऊँचा उठाने के लिए छटपटाता। इससे ज्यादा मैं मुसलमान भाइयों से क्या अर्ज कर सकता हूँ। मुझे तो इतना ज़रूर दिखाई देता है कि अगर इस्लाम में ज़ल्द ही कोई अच्छा रिफ़ाअ न पैदा हुआ तो इस्लाम की ताक़त दुनिया में दिन-दिन कम पड़ती जायगी। इस्लाम को बुनियाद अब्दुल रशीद ने ढीली कर दी है, अब ज़ल्द ही हज़रत मुहम्मद साहब के तशरिफ़ लाने की ज़रूरत है। एक साधारण मनुष्य की हैसियत से कभी-कभी मेरा जी चाहता है कि अब्दुल रशीद का शुक्रिया अदा

स्वामीजी का वलिदान

‘कल्लूँ, मगर एक तो हिन्दू-धर्म मुझे इसके लिए मना करता है, क्योंकि वह नहीं चाहता कि प्रतिपक्षी का पतन हो, और दूसरे अपने को इस्लाम का भी खैरख्वाह मानता हूँ। इसलिए उसका शुक्रियाअदा कर के इस्लाम में और अब्दुल रशीद बढ़ाना मुना-सिव नहीं समझता।

सरकार का कर्त्तव्य—

सरकार न हमारे वश की है, न उसका कर्त्तव्य हमारे वश का है। वह राष्ट्रीय होती तो ज्यादा कहने की जरूरत ही न पेश आती। अपने कर्त्तव्य से ज्यादा खयाल उसे अपने स्वार्थ का है। बड़ा नाम, बड़े दावे तथा खुद स्वार्थ उसे कभी कभी इन ‘भगड़ों’ में, और खाल कर ऐसी बारदात में दिलचस्पी लेने पर नज़ादूर करवा है। क्या यह ताजुब और शम की बात नहीं है कि एक सरकार के होते हुए, दो जातियाँ बरसों इतनी लड़ती रहें, एक जाति के नेता के खून होने तक की नौबत पहुँच जाय और वह हालत को सुधारने में विलकुल कामयाब न हो सके? जब कि ऐसी दुर्घटनाओं और लड़ाई भगड़ों में उसका प्रत्यक्ष लाभ है, उसकी हस्ती इसी पर खड़ी है, तब उसके कर्त्तव्य का विचार करना ही वृथा है—हमें तो यह विचार करना उचित है कि वह कैसे सुधारी जाय, अपनी बनाई जाय और इसके लिए हमारा क्या कर्त्तव्य है?

राष्ट्रीय विचार वालों का कर्त्तव्य—

वे दोनों जातियों की उत्तेजना, कटुता, भय, अविश्वास और सन्देह को कम करने में पहले से भी अधिक अपनी शक्ति लगावें—

आर हिन्दू-मुस्लिम-समस्या

ऐसे कामों की आयोजना करें जिससे दोनों जाति के लोग एक-दूसरे के संपर्क में आवें—नजदीक आवें, इसका सब से अच्छा उपाय है—महात्माजी का चरखा और खादी । इसके पैगाम को लेकर कार्यकर्त्ता हिन्दू-मुसलमान दोनों के घरों और दिलों तक पहुँच सकता है और एकता, प्रेम, विश्वास तथा निभयता का सन्देश उन्हें सुना सकता है । शुद्धि-सङ्गठन और तबलीग-तनजीम वाले वे भाई भी, जो अपनी २ जातियों का भला तो चाहते हैं, पर साथ ही एकता और स्वराज्य के भी प्रेमी हैं, इसमें राष्ट्रीय विचार वालों का हाथ बटावे और इस तरह दोनों अपने एक लक्ष्य तक पहुँचें ।

अन्य हिन्दुस्तानियों का कर्तव्य—

पारसी, ईसाई, सिक्ख (यदि वे अपने को हिन्दू से पृथक् मानते हों) का कर्तव्य है कि वे इन हिन्दू-मुस्लिम मगड़ों से यह नसीहत लें कि (१) जातियों का आपस में लड़ना राष्ट्र को हानि है (२) जातिगत स्वार्थों को राष्ट्रीय स्वार्थों से तरजीह देना बुरा है (३) सरकार के वजाय राष्ट्रीय महासभा देश की और देश की छोटी-बड़ी जातियों की सच्ची हितचिन्तक है और (४) हिन्दू-मुसलमानों के उत्पातों से अकेले उन्हीं को नहीं, बल्कि दूसरी जातियों की भी हानियाँ हैं; इसलिए उनको मिटाने में वे तटस्थ न रहें, बल्कि जहाँ तक हो सके प्रेम, सद्भाव, मित्रता का वायुमण्डल तैयार करने में अपनी तरफ़ से भी भरसक कोशिश करें ।

उपसंहार—

यहाँ यह निबंध और मेरा कर्त्तव्य समाप्त होता है। मैं नहीं कह सकता कि यह चीज जैसी चाहिए, वैसी बनी या नहीं। पर मैं इतना जरूर कह सकता हूँ कि इसे जो ध्यान-पूर्वक पढ़ेगा, उसकी बहुत सी गूँथियाँ सुलभ जायँगी और उसे अपने लक्ष्य, मार्ग और कर्त्तव्य का स्पष्ट ज्ञान हो जायगा। यदि इतना भी हुआ तो मैं अपने को कृतार्थ समझूँगा।

हिन्दू भाई मुझे माफ़ करें, अगर इसकी कोई बात, इस समय उन्हें खटके। अपनी त्रुटियों, भूलों और दोषों को इसमें कहीं न देख कर वे चिढ़ें और विगड़ें नहीं। दोष दबाकर रखने से बढ़ता है, उसे तो माफ़ ही कर डालना चाहिए। बड़बू फौलने के डर से हम कहाँ तक उस बड़बू को छिग रक्खगे और अपनी हानि करते रहेंगे। अपने दोष प्रकट करना अच्छी बात है, दूसरे के दोष खोजना बुरा है। सुलभमान अगर हमारी बड़बू पर गुस्सा हों, तो होते रहें। उलटा मुझे तो इस बात का अकसोस है कि उनके घर में हमसे कम बड़बू नहीं हैं। अगर उनके कुछ कहने का मुझे कोई हक़ नहीं। हिन्दुओं के लिये इस कारण लिखा कि मैं 'उनका हूँ'—उनके दुःख से दुःखित होकर वे पंक्तियाँ उन्हां के लिये लिखी गई हैं—ये दुखी दिल के उद्गार हैं—ज्यादा क्या कहूँ—

